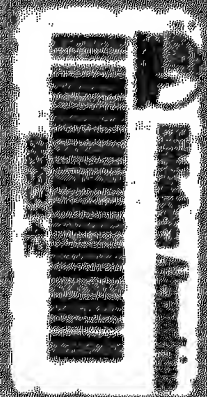


مِناظِرَةُ عَقَائِدِهِ

بَيْنَ الشَّيْعَةِ وَاهْلِ السُّنَّةِ

بقلم
السَّيِّدِ اميرِ مُحَمَّدٍ الْكَاطِبِيِّ الْقُرُونِيِّ

مِناظر



مِنَاطِطُ عَقَائِدِ
بَيْنَ الشَّيْعَةِ وَاهْلِ السُّنَّةِ

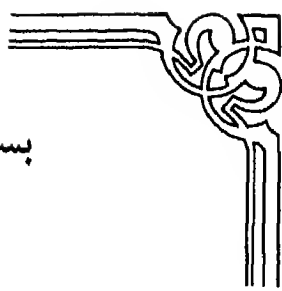
جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

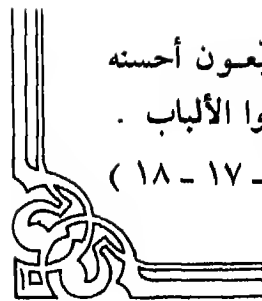
١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م

مِنْ أَطْرَافِ عَقَائِدِهِ بَيْنَ الشَّيْعَةِ وَاهْلِ السُّنَّةِ

بقلم
السَّيِّدِ أَمِيرِ مُحَمَّدٍ الْكَاطِمِيِّ الْقَرْوِيِّ



بسم الله الرحمن الرحيم



فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه
أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب .
(قرآن كريم : الزمر - ١٧ - ١٨)

مقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم

ولله الحمد على عظيم الآث ، والشكر على جزيل نعمائه ، وصلى الله على سيدنا نبيه محمد وآله الأطهار خلفائه ، وأوصيائه ، وأصحابه الأخيار ، والتابعين الأبرار .

وبعد فهذه مناظرات علمية ، ومباحث إسلامية ، تدور حول الإمامة العامة ، والحكومة المطلقة القائمة ، بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، لنرى هل يا ترى أن هناك نصوصاً على خلافة الإمام علي بن أبي طالب (ع) أدلى بها رسول الله (صلى الله عليه وآله) حال حياته ومدى صحتها ؟ وتقييم شرعية الخلافة التي تسلمت قيادة الأمة فور أن اختار الله تعالى رسوله (ص) إلى جواره ، جرت هذه المحاوره بيني وبين أحد إخواني من أعلام الفكر الإسلامي في جو هادئ وفق خطة واضحة لا تدعو إلى تكدير الخواطر ، وجرح الضمائر ، وتفكيك عرى الإخاء السائد بيني وبينه ، الأمر الذي ينزل كل ما لدينا من جهد في سبيل تحقيقه ، وتقوية أركانه بين صفوف المسلمين . وإنما كان ذلك ضمن دائرة المودعة ، تتطلع إلى طريق سوي ، توقف الفريقين في النهاية في محطة الوثام ، والإستسلام على حد يقطع دابر الجدال بينهم ،

ويستأصل شأفة ما يبعث الهم والغم في نفوسهم ، وترفع الغشاوة عن أبصارهم ، ليرجعوا إلى الأصل الديني الواجب عليهم إتباعه ، فيعتصموا بحبل الله جميعاً وينضوا تحت لواء الحق ، ويسيروا إلى العلم النافع ، والعمل الصالح ، أخوة بررة ، مستمسكين بمبدأ واحد ، وعقيدة واحدة ، يشد بعضهم بعضاً .

ولقد اتفقنا في هذه المباحث على أن ينظر أحدنا إلى الآخر نظر المتفهم الذي يريد تحليل الحقائق تحليلاً فنياً ، ليصل إليها من جميع أطرافها ، لا نظر الساخط المخاصم .

وقد فرضنا على أنفسنا أن نعالج هذه المسألة بالنظر في أدلة الفريقين ، ونتوخى الحقيقة من الطريق المجمع عليه بين الطائفتين كما وإني رأيت بدافع الضرورة أن أودعها في هذا الكتاب ، وأضعها بين يدي إخواني المسلمين ، راجياً منهم أن ينظروا فيها نظر الصيرفي الناقد ، لما بين يديه من نقود ، وخاصة الطبقة المتعلمة منهم ، فمن لابس الحياة العلمية ، فمحض حقائقها وتحلل من القيود والأغلال ، ونبذ التقليد الأعمى ونظر إلى الحقائق بمنظار علمي دقيق ، ودرسها دراسة متقنة على ضوء العلم الصحيح ، فإن ظفر كتابي هذا بالقراء المنصفين الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه ، فذلك ما أبتغيه وهو أقصى ما أرجوه من هذه المناظرة ، وإلا فما أردت إلا الإصلاح وأداء الواجب ما استطعت إليه سبيلاً .

ثم إن أملي منهم ، لحسن ظني بهم ، أن يبدوا ما عندهم من آراء ونقود ، على أن تكون بناءً ، وغير خارجة عن دائرة آداب النقد ، فإننا نتقبل ذلك بكل فخر وترحاب ، لأننا لا نريد من وراء ذلك إلا الوقوف على الحقيقة والصواب ، ولم نقصد بها إلا وحدة الصف ، وتوحيد الكلمة على الحق والهدى ، وما توفيقني إلا بالله تعالى عليه توكلت وإليه أنيب .

فاتحة الكلام

قلت لصاحبي قبل أن نخوض في هذه المباحث يجب علينا أن نضع أمر التقليد عن ظهورنا لثلاً نكون من الذين ذمهم الله تعالى ووبّخهم على تقليد الآباء والأمهات في الدين بلا دليل حيث قالوا على ما حكاه الله تعالى عنهم في سورة الزخرف آية ٢٣ ﴿ إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ ﴾ وقال تعالى في سورة الصفات آية ٦٩ و ٧٠ : ﴿ إِنَّهُمْ أَلْفَوْا آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ * فَهُمْ عَلَىٰ آثَارِهِم يُهْرَعُونَ ﴾ وقال تعالى في سورة المائدة آية ١٠٤ : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُم تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَىٰ الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴾ إلى غير ذلك من الآيات الناهية أشدّ النهي وأبلغه عن تقليدهم بلا حجة ولا برهان ، فعلينا إذن أن نفحص بدقّة عن العقيدة الحقّة التي تسوقنا إليها البراهين والحجج المقبولة عند الفريقين ، لأنّا بحمد الله تعالى مجهّزون بأنواع العلوم والدراسات التي تعيننا على هذا الأمر ، وتيسّر لنا الوصول إلى الحقيقة لأن أخذنا بعقيدة الآباء والأمهات واعتناقنا لها تقليد بغير علم ، ولا هدى ، ولا كتاب منير ، إذا لم نقم عليه دليلاً شرعياً ، ولا برهاناً عقلياً لجواز أن تكون تلك العقيدة باطلة فلا تكون مسقطاً للمسؤولية ولا مبرّرة للذمّة قطعاً . والتحقيق يجب أن يحتمل كل منّا أنّه على خطأ ما لم يثبت عنده بطلان ما ذهب إليه صاحبه بدليل العقل والنقل . فليبدل إذن كل واحد منّا أقصى جهده في المزيد من التوغل في درس مواضيع هذه المباحث ، وسبر غورها ، ليتوصل إلى الحقيقة من أقوى طرقها وأمتن أواخيها . ومن ثم يلزمنا أن نستعد لمجابهة هذه الحقيقة بشجاعة وإقدام غير آبهين بالأسوار الاجتماعية المحيطة بنا ، وعلينا أن نخترقها من غير هيب ، لنعثر على ضالّتنا المنشودة في سبيل نيل الهداية ، وتحقيق السعادة الأبدية .

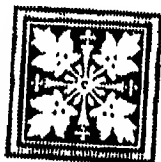
ومن الواضح أنّ أكثر ما لدى الناس أشياء مستوحاة من البيئة التي نشأوا فيها ، وسرت إلى أذهانهم من المحيط الذي عاشوا فيه ، لم تبلغ حدّ الرسوخ في أدمغتهم ، ولم تتمكن من عقولهم ، فما علينا إلّا أن نبحث عن الحق أين ما كان بدليله فنتبعه . وقديماً قيل في المثالات والعبر كما أن المريض في جسمه يجب عليه أن يشرح للطبيب حالاته الظاهرية كافة ، منذ بدء إحساسه بالمرض إلى النهاية ، ليكون الطبيب على بصيرة في وصف الدواء لعلاجّه ، كذلك على المبتلي بالأمراض العقائدية الموروثة أن يستعرض حالاته الباطنية ، من مبدأ تميّزه الفكري حتى النهاية التي ارتسمت له فيها صور تلك العقائد ، ويعرضها على الخبراء العارفين ، لينبّهوه على مواضع الخطأ والصواب ، بما يقيمونه له من الأدلة العقلية ، والبراهين الشرعية ، ليكون على بصيرة من أمره ، فتتم الحجة عليه .

فيجب علينا إذن أن نبحث بحثاً عميقاً ، ونحلّل هذه المباحث تحليلاً دقيقاً ، من مختلف الجوانب بطريقة علمية صحيحة صريحة . متحلّين من القيود والمجاملات ، وذلك لما يشعر به كل واحد منّا بانسلاخ زمن الجمود ، وذهاب عصر التمويه والكتمان ، وذو الرماذ في العيون ، وإنّا في عصر تنوّرت فيه العقول ، وانتشر فيه العلم ، حتى عمّ البلاد والعباد . لذا كان علينا أن نلج فيه إلى الأعماق ، ليتسنى لنا إخراج لؤلؤ الحقيقة اللّامع ، الخالي من الغش والزيف ، ومن الطبيعي أنّ من أراد فتح هذا الباب ، وانتحى منحى الصراحة ، وعرف قيمة البحث العلمي المجرّد من التحيز ، يجب عليه أن ينفذ عن نفسه غبار العاطفة ، ويترفع عن التعصّب البغيض ، الأمر الذي يقوده إلى التمسك بالحقائق مهما كانت مزعجة ومؤلة . وإنّما أوردت لكم هذا الأمر يا صاحبي لكي لا تتأثر أنت ، ولا يتأثر غيركم ممّن يمسه هذا البحث ، بسرّنا الحقائق التي توصّلنا إليها من خلال هذه الدراسات

العقائدية . ومهما كان الأمر فأنا لا أبالي بما أعانيه من جرّاء صراحتي في هذه المباحث القيمة معكم ، أو مع غيركم ، من الإخوان ، بل أرى نفسي سعيداً جدّاً بالإنخراط في زمرة الرجال الذين دافعوا عن الحقّ ، ونزلوا إلى ساحة الجهاد ، في سبيل المبدأ والمعاد ، مضحين بكل نفيس وغال في صلاح المسلمين ، ومصلحة الإسلام .

هذا ما أردت عرضه عليكم فهل في نفوسكم منه شيء . قال :
كلّا إنّ ذلك كلّهُ ممّا لا يجوز لذي مسكة أن يعدل عنه إلى سواه . قلت
أجل فما عندكم .

السيد أمير محمد الكاظمي
القزويني



الإمامة وتحقيق معناها

قال : ما هي الإمامة عند المحققين في الشرع واللغة .
قلت : هي التقدّم فيما يوجب لصاحبه الطاعة المطلقة فيما تقدم فيه .

قال : من أين يحصل هذا التقدّم لصاحبها .
قلت : إنما يحصل له ذلك بملكات ، وصفات ، أوجبت له التقدّم ، وفرض الطاعة عند الله تعالى على الناس أجمعين ، وقد كشف عن مستحقّها النصّ من الله تعالى عليه على لسان نبيّه (ص) فيكون ذلك من جعل الله تعالى ، لا من جعل غيره . وفي القرآن يقول الله تعالى في سورة الأنبياء (ع) آية ٧٣ : ﴿ وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا ﴾ وقال تعالى في سورة القصص آية ٥ : ﴿ ونريد أن نمنّ على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمة ﴾ وأنت تراه قد أضاف تعالى جعل الأئمة إلى نفسه ولم يعط تعالى صلاحية ذلك لغيره مطلقاً .

الإمامة لا تكون باختيار الناس

قال : فلماذا لا يصحّ أن يكون اختيار الإمام من قبل الناس ؟

قلت : إنما لا يصحّ اختيار الناس للإمام ، لدلالة القرآن الكريم على بطلان اختيارهم له فمن ذلك ما تقدم في الآيتين اللتين أضافنا جعل الأئمة إلى الله تعالى وحده . ومن الآيات قوله تعالى في سورة القصص آية ٦٨ : ﴿ وَرَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لِمَنْ خَيْرٌ لَّهُ سَبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ . فإنّ إثبات الإختيار له تعالى ، ونفيه لهم ، يفيد العموم باتّفاق علماء الأصول من الفريقين ، فيكون مفاد الآية أنّه ليس للصحابة خاصّة ، ولا لغيرهم من الناس عامّة ، الخيرة في كل شيء يتعاق بتحديد سلّكهم في الحياة ، وإنّ ذلك كلّهُ ممّا يرجع حكمه وأمره إلى الله تعالى ، لا إلى سواه ، بدليل قوله تعالى في سورة الأعراف آية ٥٤ : ﴿ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ﴾ والخلافة من أهمّ الأمور ، فيرجع أمرها إليه تعالى ، لا إلى غيره ، فهو تعالى الذي يخلق ما يريد من الناس ، ويختار من يشاء للنبوّة والإمامة ، لا سيّما إذا لاحظتم سبب نزولها في ص (١٩٥) من تفسير الخازن من جزئه الخامس وغيره من مفسّري أهل السنّة وإنّها نزلت في جواب المشركين على ما حكاه الله تعالى عنهم في سورة الزخرف آية ٣١ ﴿ لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴾ يعنون الوليد بن المغيرة بمكّة وعُروة بن مسعود الثقفي بالطائف . فأخبر تعالى أنّه لا يبعث الرسل باختيارهم ﴿ مَا كَانَ لَهُمُ الْخَيْرُ ﴾ أي ليس لهم أن يختاروا على الله تعالى . ولا يخفى عليكم أنّ سبب النزول وخصوصية المورد لا يوجبان تخصيص الوارد مع عموم الحكم المستفاد من عموم اللفظ في الآية لأنّ العبرة بعمومه لا بخصوص سببه عند العلماء جمعا .

ومنها : قوله تعالى في سورة الأحزاب آية ٣٦ : ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمْسِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخَيْرُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا ﴾ .

فالإمام إن كان ممّا قضى الله تعالى ورسوله (ص) بترك نصبه ، فلا

يجوز للناس الخيرة بنصبه ، وإن كان ممّا قضيا بنصبه ، كان كغيره من الوظائف الدينية والأحكام الشرعية التي قضيا بها ولم يتركهاها ، فليس للناس الخيرة في نفيها أو إثباتها ، كما ليس لهم الخيرة في غيرها من أحكام الله تعالى ، لا سلباً ولا إيجاباً .

ومنها : قوله تعالى في سورة الحجرات آية ١ : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله ﴾ .

فالخطاب في الآية موجّه للصحابّة بصورة خاصة ، ولغيرهم بصورة عامّة بالإجماع ، ولا نشك في أنّ اختيارهم لشخص الإمام والخليفة تقديم بين يدي الله ورسوله (ص) وأنتم ترون أنّه تعالى قد نهى عن ارتكاب ذلك ، وحرّم عليهم فعله ، كما حرّم الركون إليه .

ومنها : قوله تعالى في سورة آل عمران آية ١٥٤ : ﴿ يقولون هل لنا من الأمر من شيء قل إنّ الأمر كلّهُ لله ﴾ .

والقائلون ذلك لم يكونوا خارجين عن أصحاب النبي (ص) فالآية كما ترونها واضحة الدلالة على أنّه ليس لأصحاب رسول الله (ص) ، ولا لغيرهم ، أمر ولا نهى ، ولا حكم في شيء أبداً مطلقاً ، وإنّما الأمر كله لله تعالى وحده . والإمامة من أعظم الأمور وأهمّها وعليها تبتنى مصالح العباد الدينية والدنيوية فلا يجوز إسناد أمرها إليهم بل هو مسند إلى الله تعالى ، ويكون نصبه من عنده تعالى .

ومنها قوله تعالى لخليله إبراهيم (ع) عندما طلب الإمامة لذريّته فيما قصّه في سورة البقرة آية ١٢٤ ﴿ قال إني جاعلك للناس إماماً قال ومن ذريّتي قال لا ينال عهدي الظالمين ﴾ .

وهذه الآية صريحة في أنّ الإمامة من عهد الله تعالى فلا يناله اختيار الناس مطلقاً ، وإذا ثبت لديكم بمقتضى الآية أنّ الإمامة من عهد الله تعالى بدليل إضافته إلى نفسه القدسية في قوله : ﴿ لا ينال

عهدي ﴿ ودليل قوله تعالى : ﴿ إِنِّي جاعلك للناس إماماً ﴾ ، ثبت عدم جواز اختيار الناس فيه . ولأنَّ الناس كما تعلمون إنما لهم الإختيار في عقد العهود التي ترجع إليهم ، لا في عهد الله تعالى ، وما يرجع أمره إليه تعالى .

فإن قلتم : إن الآية تريد النبوة من لفظ الإمام في منطوقها فيقال لكم :

أولاً : لو كان يريد النبوة من لفظ الإمام ، لكان المناسب أن يعبر بها لكي تفيده . فحمل الآية على إرادة النبوة من الإمام سلخ لمعناها المطابقي ، وتحميلها معنى لا صلة بينها وبينه ، وبطلانه واضح .

ثانياً : إن إبراهيم (ع) كان نبياً قبل أن يجعله الله تعالى إماماً ، ولهذا صحَّ الوحي إليه بجعله للناس إماماً ، لأنَّ قوله تعالى له : ﴿ إِنِّي جاعلك للناس إماماً ﴾ لا يصحَّ إلا إذا كان نبياً لأنَّ الإمام لا يوحى إليه فلو كان يريد بالإمام النبوة لزم نسبة تحصيل الحاصل إليه ليكون معنى الآية بعد ذلك هكذا (إِنِّي جاعلك للناس نبياً) ويلزمكم أن تقولوا بنزول الوحي على الإمام وكل أولئك معلوم البطلان ولأنَّ ذلك موجب لأن يكون الإنسان نبياً بطلب منه لا باختيار من الله تعالى ، وبطلانه ظاهر فتأمل .

ومنها : قوله تعالى في سورة الأعراف آية ٣ : ﴿ اتَّبِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ﴾ .

فاتَّباع الذين اختاروا شخص الخليفة من الناس اتَّباع من دون الله تعالى وأولياء وكذلك اتَّباع شخص الخليفة المنصوب باختيارهم ، وقد نهت الآية عن ذلك وحرمت عمله ، فاختيارهم له بحكم الآية محرَّم ، مأثوم فاعله ، ولأنَّ الناس ، كل الناس ، تابعون لتصرّف الشريعة بهم فليس لهم أن يجعلوا من يتصرّف في أموالهم ،

وأعراضهم ، ودمائهم ، فإن الذي ليس له ولا من حقه أن يتصرف في شؤون نفسه من نفسه ، كيف يجوز له أن يتصرف في شؤون غيره ، ويتصرف في سلوكه من نفسه ؟ إن ذلك ما لا يمكن أن يكون جائزاً أبداً .

آية أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم تبطل اختيار الناس للإمام

على أن قوله تعالى في سورة النساء آية ٥٩ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ يبطل اختيار الأمة للأئمة وذلك لوضوح دلالة الآية في مخاطبتها المؤمنين على اشتراط العصمة في أولي الأمر ، بدلالة الأمر لهم بالطاعة ، على سبيل الجزم والإطلاق ، واقتران طاعتهم بطاعة الله تعالى وطاعة رسوله (ص) . فكما أن الله تعالى لا يأمر ولا ينهى إلا بما كان صواباً دائماً فكذا ذلك رسوله (ص) ، وأولي الأمر من بعده (ص) ، وتلك قضية وحدة السياق وتساوي المتعاطفات في الحكم في الآية .

فأولوا الأمر إن لم يكونوا معصومين لأمرهم بالخطأ ، فتجب طاعتهم في أمرهم بالخطأ ، ولا شيء من الخطأ تجوز طاعتهم فيه ، ولما أمر الله تعالى بطاعتهم مطلقاً ، كطاعة نفسه تعالى ، وطاعة نبيه (ص) علمنا أنهم لا يخطئون ، ومن لا يخطئ في قوله وفعله ، يكون معصوماً . فإن قلتم : نخصص ذلك بغير الخطأ . فيقال لكم : إن هذا التخصيص منكم مناف لظاهر الآية من جهة وتخصيص بلا مخصص من جهة أخرى وكلاهما باطلان وشيء آخر يلزمكم أن تفعلوه وهو أن تفككوا بين فقرات الآية ، بغير دليل ، وهي تأبي ذلك كل الإباء ، ولأن كون ما يفعله ، أو يأمر به ، معصية لا يعرف إلا من طريق

النبي (ص) أو الإمام الذي يقوم مقامه ، فلا يمكن أخذه شرطاً فيه وتقييده به ، ولأنه لو ارتكب المعصية ، لوقع التضاد بين وجوب طاعته فعلاً كما هو مفاد عموم إطلاق الآية ، وبين وجوب زجره وردعه لعموم وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، للإمام والرعية .

فإن رجحتم الشق الأول ، فمع أنه ترجيح بلا مرجح وهو باطل لزمكم أن تقولوا بجواز ارتكاب الإمام المعاصي وهو معلوم البطلان بدليل أن مرتكب المعاصي ظالم ، والظالم لا يصلح أن يكون إماماً يقتدى به ، ويركن إليه . وقد مرّ عليكم قوله تعالى : ﴿ لا ينال عهدي الظالمين ﴾ وقوله تعالى في سورة هود (ع) آية ١١٣ : ﴿ ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار ﴾ .

وإن رجحتم الشق الثاني فمع أنه أيضاً ترجيح بلا مرجح وهو باطل يبطله وجوب طاعته على الإطلاق بمقتضى الآية ، وحينئذ تبطل الفائدة من إمامته ، والمصلحة في نصبه ، ومن حيث ثبت لديكم بطلان كلا الشقين ثبت وجوب عصمته على الإطلاق - ولما كانت العصمة من الأمور الخفية التي لا يطلع عليها إلا الله تعالى وحده وثبت اعتبارها في الإمام بحكم ما تقدم من الأدلة ، امتنع نصبه من الأمة كلّها فضلاً عن بعضها لأنه غير مستطاع لهم معرفته ، والإطّلاع عليه فلا يمكنهم عقده ، ومن المعلوم لدى الخاصّ والعام أنه ليس في المستخلفين بعد رسول الله (ص) معصوم من الخلفاء الثلاثة (رض) لبداهة عدم عصمتهم من واقعهم العملي لذا لا يصحّ أن يكونوا من أولي الأمر الواجبي الطاعة بعد رسول الله (ص) في منطوق الآية لانتفاء صفة العصمة عنهم ، الأمر الذي هو شرط أصيل في الإمام على الأمة كما هو مفاد الآية .

الأدلة الأربعة توجب معرفة الإمام بعد النبي (ص)

قال : فهل ترون أن معرفة هذا الإمام واجبة على الناس ، أو أنها مستحبة كغيرها من المستحبات التي يؤجر فاعلها ، ولا يعاقب تاركها ؟ .

قلت : إن معرفة الإمام بعد النبي (ص) من أعظم الواجبات في الدين وأكبر الفرائض في الإسلام ، بعد معرفة الله تعالى ، ومعرفة رسوله (ص) لأن به تحفظ الأحكام الإلهية من الضياع ، وتنفيذ أوامره ونواهيه بعد النبي (ص) ودليلنا على ذلك كتاب الله تعالى وسنة نبيه (ص) وإجماع الأمة ، ودليل العقل السليم .

أمّا كتاب الله تعالى فقلوه تعالى في سورة الإسراء آية ٧١ : ﴿ يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمامِهِمْ ﴾ : ولا يصحّ قطعاً أن يدعى أحد بما لم يجب عليه معرفته ، ولم يلزم به علمه . فإذا ثبت أنه يدعى به بحكم الآية ، ثبت وجوب معرفته عليه . وفي القرآن يقول تعالى فيما تقدم : ﴿ يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم ﴾ وهذه الآية صريحة في وجوب معرفة أولي الأمر لأنه تعالى أوجب طاعتهم ، فتجب معرفتهم ، كما أوجب معرفة نفسه تعالى ، ومعرفة نبيه (ص) ، بما أوجب لها الطاعة على الناس أجمعين .

وأمّا السنة فالحديث المتواتر الذي نقله أهل الصحاح من الفريقين بالفاظ مختلفة ، وقد أخرجه الحميدي في جمعه بين الصحيحين ، البخاري ومسلم ، ومحمد الخضري في ص ٢٥ من كتابه (نقض كتاب الإسلام وأصول الحكم) .

عن النبي (ص) أنه قال : « من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية » .

وهذا القول من النبي (ص) صريح في أنّ الجهل بالإمام موجب للخروج صاحبه عن الإسلام .

وبهذا المعنى أخرج شيخ الحديث البخاري في صحيحه ص ١٤٦ من جزئه الرابع في باب قول النبي (ص) سترون بعدي أموراً تنكرونها من الطبعة التي كانت سنة ١٣٣٢ هجرية .

عن النبي (ص) أنّه قال : « من خرج عن السلطان شبراً مات ميتة جاهلية » وقوله (ص) فيما أخرجه مسلم في صحيحه ص ١٢٧ و ١٢٨ من جزئه الثاني في باب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن .

عن النبي (ص) أنّه قال : « من خرج عن الطاعة ، وفارق الجماعة ، ثم مات ، مات ميتة جاهلية » . وقوله (ص) : « ليس أحد من الناس خرج من السلطان شبراً فمات عليه إلّا مات ميتة جاهلية » . وقوله (ص) : « من مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية » .

وهذه الأحاديث الثلاثة كلّها مسجلة في صحيح مسلم من جزئه الثاني من الطبعة التي كانت سنة ١٣١٩ هجرية في دلهي الهند كما ذكرنا . وأخرجه أيضاً الإمام أحمد بن حنبل في مسنده ص ٢٩٧ و ٣١٠ من جزئه الأول والإمام ابن تيمية في منهاجه ص ٢٧ من جزئه الأول وغير هؤلاء من علماء أهل السنة وحفاظها .

معنى الإمام في الآية والحديث

قال : يقول خصومكم إنّ المراد من الإمام في الآية والحديث هو القرآن الكريم لا سواه فما يكون جوابكم ؟ .

قلت : إنّ ذلك لا يصحّ لأمر :

الأول : إنّ في بعض تلك الأحاديث لفظ السلطان ، والخروج عن الطاعة ، وليس في عنقه بيعة ، وذلك لا يصحّ أن يراد به القرآن إطلاقاً ، لأنّه لا يفيد ، فلا يمكن حمله عليه .

الثاني : إنّ لفظ الإمام لا يفيد معنى القرآن عند الإطلاق ، ولا يتبادر ذلك منه إلى الذهن ، لا شرعاً ، ولا لغة ، وكذا لفظ القرآن الذي معناه الجمع لا يفيد لغة معنى الإمام ، فلا يصحّ حمل أحدهما على الآخر عند الإطلاق ، وليس في الآية قرينة ، ولا في الحديث ، تدلّ على إرادته ، بل القرينة مضافاً إلى ذلك قائمة على خلافه ، كما سيتضح لكم فيما يأتي .

الثالث : لو أراد به القرآن لعبّر به لكي يفيد ، ومن حيث أنّه (ص) عدل عنه إلى لفظ الإمام دونه ، علمنا أنّه لا يريده .

الرابع : لو أراد القرآن لزّم بطلان قوله تعالى : ﴿ يوم ندعو كلّ أناس بإمامهم ﴾ لأنّ القرآن لكلّ الناس في سائر العصور والأزمان لا لكل أناس ، لأنّه يفيد بأنّ لكل أناس إماماً يدعون به ، وكذا الحال لو أراد من الحديث ، فإنّه موجب لبطلان تقييده بالزمان في قوله (ص) « إمام زمانه » أي زمان المكلف ، لوجود القرآن في كل زمان . فتخصيصه بزمان المكلف دليل واضح على أنّه لا يريد القرآن ، وليس في الله تعالى ، ولا في رسوله (ص) ، من أن يعبرا بالقرآن بدل تعبيرهما بالإمام ، لو أراداه فعدمه دليل على عدمه .

الخامس : لو أراد القرآن لوجب تعلّمه على كل مكلف ، وذلك لا يقول به أحد من المسلمين ، لا سيما من لا يرى وجوب حتى سورة الفاتحة كما هو المعروف من مذهب الإمام أبي حنيفة ، فإنّه قد اكتفى بالكلمة الفارسية (دوبرك سبز) التي تعني بالعربية جملة (مدهامتان) .

أمّا الإجماع : فإنّه لا خلاف بين المسلمين أجمعين في أنّ معرفة

أئمة الدين ، وخلفاء المسلمين بعد النبي (ص) ، واجبة على العموم ، كوجوب غيرها من فرائض الإسلام ، لم يختلف في ذلك إثنان من أهل الإيمان وقد نقل ذلك غير واحد من علماء أهل السنة حتى أصبح ذلك متواتراً عندهم فمنهم صاحب (المواقف) قال في مواقفه ص ٢٤ ما نصّه :

(تواتر إجماع المسلمين في الطبقة الأولى على امتناع خلو الوقت من خليفة وإمام يقوم بأمر الدين والدنيا) وقالت هيئة كبار العلماء في الجامع الأزهر في رسالتها المطبوعة سنة (١٣٤٤ هـ) في مصر القاهرة من الطبعة الثانية ما نصّه :

(أجمعت الصحابة على وجوب نصب الإمام) وقالت أيضاً في ص ٦ ؛ (قد أجمع المسلمون على امتناع خلو الوقت من إمام ونقل إلينا ذلك بطريق التواتر فلا سبيل إلى الإنكار) .

وأما العقل : فتقريب الاستدلال به هو : إننا نعلم بالضرورة أنه يستحيل على الله تعالى الحكيم اللطيف أن يترك الملوك من عباده مع ما هم عليه من حبّ الإثرة ، والأطماع ، وطلب العزّة والجاه ، واختلاف الطباع والأهواء ، مع بقاء التكليف عليهم بعد زمان النبي (ص) من أوامر ونواه ، بلا زعيم يقوم المعوج منهم ، ويقيم الحدود ، وينفّذ الأحكام ، ويهديهم إلى سبيل الرشاد ، ويرشدهم إلى الطريق المنجي في العاجل والآجل ، على ضوء ما أنزل لها الله تعالى لهم من الدين ، ويعث به نبيّه سيد المرسلين (ص) بينا نجد أنّه تعالى لم يخلق جوارح الإنسان إلّا وجعل لها مرجعاً يصرّفها إلى أفعالها ، وأميراً يحكم في متشابهاتها ، أعني بذلك القلب فكيف يكون معقولاً أن يترك الناس المنتشرين في الأقطار والبقاع ، في شعاب الجهل ، وحيرة الضلال ، يحكم فيهم سلطان الهوى ، والجهل والعمى ، فإذا كان هذا

باطلاً عقلاً ثبت أنه تعالى جعل لهم أئمة هداة بعد نبيّه (ص) ،
وأوجب عليهم معرفتهم ، ودلّهم على أشخاصهم على لسان نبيّه (ص)
دلالة موجبة لرفع الإلتباس بما أوجب لهم من الطاعة عليهم ﴿ ليهلك
من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة ﴾ كما جاء التنصيص عليه
في القرآن في سورة الأنفال آية ٤٢ .



من هو الإمام بعد النبي (ص)

قال : إنّ جميع ما ذكرتموه كان صحيحاً لا ريب فيه ولكن من كان الإمام بعد النبي (ص) ومن هذا الذي له حقّ القيام مقامه في رئاسة الدين والدنيا لنعرفه بشخصه فنؤدّي ما وجب له علينا من الولاء والطاعة ؟ .

قلت : إنّ الإمام بعد النبي (ص) هو من أجمع المسلمون كلّهم على اختلاف آرائهم ، وتباين أهوائهم ، وتضارب مذاهبهم ، على إمامته بعد رسول الله (ص) ولم يختلفوا بعد وفاته (ص) ، فيما أوجب له الإمامة العامة من إجتتماع الصفات السامية فيه ، وتنصيب النبي (ص) عليه في حياته تصرّيحاً تارة ، وتلويحاً أخرى ، وهو أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) لا سواه .

علي أمير المؤمنين هو الإمام بعد النبي (ص) بالإجماع

قال : كيف تدعون الإجماع على أمر نرى بالعيان ظاهره الخلاف ، والإختلاف فيه ، بين الأئمة قائم على ساق ، ولسنا قانعين منكم حتى تسوقوا لنا الدليل والبرهان على صحّة هذا المقال ؟ .

قلت : ليس فيما ذكرنا لكم من الإجماع خلاف :

أما الشيعة الإمامية من فرق المسلمين فلا شك في أنها على يقين قاطع بإمامته بعد النبي (ص) من غير فضل بالآخرين وتقضي له بذلك إلى حين وفاته (ع) وتحكم بخطأ من شك في ذلك .

وأما أهل السنة كافة فمتفقون على إمامته بعد عثمان بن عفان (رض) وإنه لم تخرج عنه ، ولم يخرج هو عنها ، حتى توفاه الله تعالى راضياً عنه ، سليماً من الضلال .

وأما الخوارج وهم ألد أعدائه وأشد الناس له بغضاً يعترفون له بالإمامة كإعتراف غيرهم له ، وإن فارقوه في النهاية ، وليس في الأمة غير من ذكرنا خارج بمذهبه عما ألعنا بخلاف غيره ، فإنه لا إجماع عليه من جميع الأمة كما تعلمون وأما إجماعهم على ما يوجب له (ع) الإمامة من الصفات والمؤهلات فقد اتفقوا بلا خلاف على اشتراكه (ع) مع النبي (ص) في رفيع النسب ، وكريم الحسب ، وسبق الناس كافة إلى الإقرار بنبوته (ص) وبروز فضله ، وزهده ، وتقواه عليهم ، وشجاعته في جهاد المشركين والكفار ، وظهوره على الجميع في العلم ، والمعرفة ، والأحكام ، ومعلومية حكمته في التدبير ، وسياسة الناس ، على الوجه الشرعي ، والقانون الإلهي ، وغناه بكماله ، مع احتياج غيره إليه ، في حل المشكلات والمعضلات ، وحسبك بعض هذه الملكات والصفات في أحقيته بالإمامة ، فضلاً عن جميعها وقد توقرت فيه لا في غيره من الصحابة .

وأما إجماعهم على الأفعال والأقوال من رسول الله (ص) فيه ، الدالة على وجوب الإمامة له ، واختصاصها به (ع) ، فهو اتفاق الأمة على أن النبي (ص) قدّمه في حياته ، وأعطاه الإمارة على جماعة من أعيان أصحابه ، واستخلفه على المدينة عند خروجه إلى تبوك قبل

وفاته (ص) ، وقد ندب الخليفة أبا بكر (رض) لقراءة الآيات على أهل مكة ، فعلم الله تعالى أنه لا يصلح لذلك غير أمير المؤمنين علي (ع) فعزل أبا بكر (رض) بالوحي إلى نبيه (ص) ، وأقامه مقامه في نبذها إلى أعدائه فراجع إن شئت (الرياض النضرة) للمحب الطبري في باب فضائل علي (ع) من جزئه الثاني والسيرتين (الحلبية) و (النبوية) بهامش السيرة الحلبية في باب البعوث و (طبقات ابن سعد) ص ١٠٠ من جزئه الثاني و (الإستيعاب) لابن عبد البر ص ٤٩٩ من جزئه الثاني وكتاب (الأحكام) ص ٢٠٦ من جزئه الثاني و (التهذيب) للحافظ المزني في ترجمة علي (ع) و (فتح الباري) لابن حجر العسقلاني ص ٤٨ من جزئه الثامن والبخاري في صحيحه في باب مناقب علي بن أبي طالب من جزئه الثاني ومثله مسلم في صحيحه في الباب نفسه من جزئه الثاني و (مسند أحمد بن حنبل) ص ٣ و ١٥٠ و ١٥١ و ٣٣١ من جزئه الأول وص ٢٩٩ من جزئه الثاني و (مستدرک الحاكم) ص ١٣١ من جزئه الثاني وص ١٥١ من جزئه الثالث و (تلخيص الذهبي للمستدرک) في الصفحتين المذكورتين والجزئين المذكورين وصححا ذلك على شرط البخاري و (الخصائص العلوية) ص ٢٠ وغير هؤلاء ممن جاء على ذكر فضائله ومناقبه (ع) من حفاظ أهل السنة .

ولا يستطيع أحد أن يدعي إجماع الأمة على ثبوت هذه الأفعال والأقوال من صاحب الرسالة (ص) لغير أمير المؤمنين علي (ع) على إننا في الحق لا نحتاج إلى إقامة البرهان على إمامة علي (ع) بعد إعترافكم بإمامته وخلافته بعد النبي (ص) غاية الأمر أننا ننفي الوساطة بيه (ع) وبين النبي (ص) وأنتم تدعون ثبوتها ، فعليكم أن تثبتوا ما تدعون لأنّ البيّنة على المدّعي ، والأصل مع المنكر ، وليس علينا أن نأتي بما يبطل هذه الدعوى ، لأنّها لم تثبت ولن تثبت إطلاقاً كما قدّمنا .

فإن ادّعيتم اختيار الأمة للخلفاء الثلاثة (رض) قبله (ع) فيقال لكم :

أولاً : إنّ هذا الاختيار لم يحصل من جميع الأمة كما تعلمون .
أمّا الخليفة أبو بكر (رض) فقد تخلف عن بيعته جماعة من أعيان الصحابة وفي طليعتهم أمير المؤمنين علي (ع) على ما سجّله كل من جاء على ذكر البيعة في السقيفة كابن قتيبة في (الإمامة والسياسة) في أوائل جزئه الأول والطبري وابن الأثير في تاريخهما وابن عبد ربّه في (العقد الفريد) وغيرهم من مؤرّخي أهل السنة .

ثانياً : بما أخرجه البخاري في صحيحه ص ١١٩ من جزئه الرابع في باب رجم الحبل من الزنا إذا أحصنت :
عن الخليفة عمر (رض) أنّه قال : « إنّ بيعة أبي بكر كانت فلتة وقى الله شرّها » .

ويقول ابن حجر الهيتمي في (صواعقه) ص ٣٤ في الشبهة السادسة من شبهات كتابه من الطبعة التي كانت سنة ١٣٨٥ هجرية كغيره من علماء أهل السنة :

عن الخليفة عمر (رض) أنّه قال :
« كانت بيعة أبي بكر فلتة وقى الله شرّها فمن عاد إلى مثلها فاقتلوه » .

ونحن نقول لكم :

الفلتة في قول عمر (رض) : إمّا أن تكون بمعنى الزّلة كما يشير إليه قوله « وقى الله شرّها فمن عاد إلى مثلها فاقتلوه » ؛ أو تكون بمعنى البغّة . فإن كانت الأولى فالأمة لا تختار الزّلة التي يجب قتل من عاد إلى مثلها في الإسلام ، ولا تجتمع عليه لقول النبي (ص) « لا تجتمع أمّتي

على خطأ أو قال على ضلال » وإن كانت الثانية التي تعني الفجأة فهو دليل على أنها وقعت فجأة من غير تدبر ، ولا مشورة الآخرين من أفراد الأمة في هذا الاختيار .

ثالثاً : بما قاله الله تعالى في القرآن في سورة الحشر آية ٧ : ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ فإن الله تعالى لم يقل : (وما آتاكم به أصحاب السقيفة فخذوه وما نهوكم عنه فانتهوا) لكي تجب طاعتهم كما تجب طاعة الله تعالى وطاعة رسوله (ص) وما كان أصحاب السقيفة شركاء الله تعالى في الأمر والنهي ، حتى تجب طاعتهم فيما يقولون أو يفعلون . لذا فنحن لا نطيع إلا الله تعالى ورسوله (ص) في الأمر ، والنهي ، ولا نرى إلهاً يطاع أو يعبد سواه تعالى ، ولم يكن دين الإسلام ناقصاً ليكملة أصحاب السقيفة بما فرضوه من الطاعة للخليفة أبي بكر (رض) من دون الله تعالى ، ودون رسوله (ص) ، لأن الله تعالى أكمل دينه لنبيه (ص) في حياته (ص) ، ولم يكن منه ما قامت عليه السقيفة قطعاً فقال تعالى في سورة المائدة آية ٣ : ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً ﴾ .

وأما الخليفة عمر (رض) فكان مختاراً من الخليفة أبي بكر (رض) وكان منصوباً منه عليه ، دون غيره ، من أصحاب رسول الله (ص) ولم يكن مختاراً من الأمة إطلاقاً ، مع أنهم بمنزلة واحدة ، لا سيما العشرة المبشرة فترجح عمر (رض) على غيره منهم ترجيح بلا مرجح ، وبطلانه واضح .

فإذا كان لا يصح للأمة أن تختار لإمامة الأمة وخلافة الرسالة من تشاء من الناس ، كما ذكرنا : كان اختيار الخليفة أبي بكر (رض) لشخص الخليفة عمر (رض) أولى بعدم الصحة .

وأما الخليفة عثمان بن عفان (رض) فكان مختاراً من عبد الرحمن بن عوف بأمر من الخليفة عمر (رض) دون غيره من الصحابة على ما سجل ذلك كله كل من جاء على ذكر السقيفة والشورى من مؤرخي أهل السنة ، كالطبري وابن الأثير في تاريخيهما وابن قتيبة في (الإمامة والسياسة) وابن عبد ربّه في (العقد الفريد) وابن كثير في (البداية والنهاية) وابن عبد البر في (استيعابه) وغيرهم من حفاظ أهل السنة أمّا علي أمير المؤمنين (ع) فقد بايعه الصحابة كما بايعه المسلمون ، واختاروه إماماً لهم ، وخليفة لرسول الله (ص) بعد مقتل عثمان (رض) ، في أواخر ذي الحجة ، وقد هرع المسلمون من جميع الأقطار الإسلامية كمصر والعراق والبلدان كافة وازدحموا عليه للبيعة ، بلا جبر ، ولا إكراه ، ولم يحدث ذلك لغيره ممن تقدم عليه ، ولم يتفق لأحد ما اتفق له (ع) ، ولم تحصل بيعة عامّة كما حصل له (ع) ، فقد اشترك فيها جميع البلدان الإسلامية ، ولما كانوا على يقين من كفاءته ، ولياقته ، وجامعيته لجميع الصفات المتعالية ، والخصال السامية ، من العلم ، والزهد ، والتقوى ، والورع ، والشجاعة ، والجهاد في سبيل إعلاء كلمة الله تعالى ، وغير ما هنالك من الفضائل العالية ، لم يطلبوا منه ما طلبوه من غيره ممن تقدم عليه .

وهذا الاختيار من الأمة ، وإن كان عندنا ، لا يكون دليلاً على استحقاق الإمامة ، ولكن لما كنتم تعتبرونه حجة في إثبات الخلافة ألزمتكم به إلزاماً بما ألزمتكم به أنفسكم من حجية مثل هذا الاختيار لأن النصوص النبوية (ص) الصحيحة الصريحة المتواترة بين المسلمين عامّة ، والشريعة خاصّة ، والآيات القرآنية الكريمة الدالة على أن علياً أمير المؤمنين (ع) هو إمام الأمة ، وخليفته الأول بعد النبي (ص) ، وإنه هو المخصوص بها دون غيره ممن تقدم عليه ، تغنيا عن مثل هذا الاختيار من الأمة لإثبات خلافته بعد النبي (ص) . نعم لما كان هذا

الإختيار منهم له (ع) لخلافة الرسول (ص) موافقاً لما اختاره الله تعالى
لهم من إمامته عليهم ، كان صحيحاً لا ريب فيه .



قول بعضهم

إنّ اختيار الناس للخليفة اختياراً لله تعالى

قال : يقول بعض خصومكم : إنّ من اختاره الناس لخلافة النبي (ص) بعد وفاته (ص) هو مختار الله تعالى ، وكل ما يختاره الله تعالى واجب الإتياع ، فاختيار الصحابة لشخص الخليفة بعد النبي (ص) في السقيفة واجب الإتياع ، ولأزم الطاعة ، ولا يمكن التفكيك بينها في حال فما يكون الجواب ؟ .

قلت : إنّ هذه المقالة قالها عبد الله الحضرمي في كتابه الذي زعم أنّه يرّد به على (كتاب السقيفة) للعلامة الحجة الشيخ محمد رضا المظفر وقد ناقشناه الحساب بدقّة في كتابنا (ردّ على ردّ السقيفة) يجدر بالباحثين الإطلاع عليه ولم أجد فيما أعلم أنّ أحداً من علماء أهل السنّة قديماً وحديثاً قال به .

وبعد : فإنّ كلاً من كبرى قياس هذا القائل وصغراه باطل كبطلان نتيجته ، لمخالفته لصريح كتاب الله تعالى ، وبينات آياته .

فمنها : ما تقدم في سورة القصص ﴿ وَرَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ ﴾ .

والضمير في كلمة ﴿ لَهُم ﴾ يعود إلى أصحاب النبي (ص)

خاصّة ، وإلى غيرهم عامّة ، فالله تعالى كما ترون قد نفى على سبيل
الجزم والإطلاق أن يكون لهم الخيرة في إثبات شيء أو نفيه ، وأثبت
ذلك لنفسه القدسية خاصّة ، لا يشاركه فيه أحد من العالمين أجمعين ،
فلو كان ما يختاره الناس مختاراً لله تعالى لكانت هذه الآية باطلة لا معنى
لها وليس لها في الوجود صورة ، وبطلانه واضح وإذا ثبت هذا ثبت
بطلان أن يكون اختيارهم ذلك مختاراً لله تعالى ثم إن قوله تعالى في
آخر الآية : ﴿ سبحان الله وتعالى عما يشركون ﴾ يعطيكم صورة
واضحة في أن اختيار الناس شرك يجب الإبتعاد عنه ، والتخلص منه
فكيف يا ترى يمكن أن يكون الشرك مختاراً لله تعالى ، وهو ظلم
عظيم ١٩ .

ومنها : ما ذكرناه من قوله تعالى : ﴿ وما كان لمؤمن ولا مؤمنة
إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص
الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً ﴾ .

فالله تعالى قد منع المؤمنين والمؤمنات في هذه الآية من أن يكون
لهم الخيرة في شيء ، نفياً كان أو إثباتاً ، سلباً كان أو إيجاباً ، ممّا قضى
الله تعالى ورسوله (ص) بنفيه أو إثباته ، وهذا ما يمنع المؤمنين من
أصحاب السقيفة منعاً باتاً من أن يختاروا إثبات أمر أو نفيه ، وألا
يلزمكم أن تنسبوا لهم العصيان لنهي الله تعالى ، ومنعه ، ويلزمكم أن
تقولوا بدخولهم في قوله تعالى في آخر الآية : ﴿ ومن يعص الله ورسوله
فقد ضلّ ضلالاً مبيناً ﴾ واللازمان باطلان ومثلهما الملزومان في
البطلان . وإذا تسجّل لديكم بطلان هذا وذاك ، ثبت عدم صحّة
اختيارهم ذلك البتة .

ومنها : ما مرّ من قوله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا
بين يدي الله ورسوله ﴾ :

وأهل السقيفة مؤمنون ، وقد نهاهم الله تعالى عن أن يقدموا بين يدي الله ورسوله (ص) ، ولا شك في أن اختيارهم لشخص الإمام والخليفة من دون الله تعالى ، ودون رسوله (ص) ، يكون مشمولاً لمنطوق الآية . وقد حرّم الله تعالى ذلك عليهم ، ونهاهم عن فعله ، ومنعهم من الركون إليه . بل لو صحّ لهذا القائل بأنّ من يختاره الناس يختاره الله تعالى ، ويكون واجب الإتياع والطاعة ، لزمه أن يقول بأنّ اختيار الناس مسيلمّة ، وسجّاحاً ، والعنسي ، وأضراهم من مدّعي النبوة ، من الكذبة ، أنبياء اختارهم الله تعالى ، فتجب طاعتهم ! كما يلزمه أن يقول : إنّ اختيار بني إسرائيل العجل ، وطاعتهم للسامري ، وعصيانهم لنبي الله تعالى هارون (ع) ، وتركهم له ، اختيار لله تعالى . وهكذا الحال في اختيارهم فرعون ، ومن كان على شاكلته من الجبابرة ، والناردة ، وطاعتهم لهم لدخول ذلك كلّ في صغرى قياس هذا القائل وكبراه ، فيكون حكم الجميع واحداً لوحدة صغراه وكبراه ، وذلك معلوم بالضرورة من الدين والعقل بطلانه . فإذا بطل هذا كان ذلك مثله في البطلان .

قال : إنّ قياسكم ما فعله المؤمنون من أصحاب رسول الله (ص) في السقيفة من اختيارهم شخص الخليفة بعد النبي (ص) بما فعله بنو إسرائيل وما ارتكبه آل فرعون وغيرهم من اختيارهم طاعة غير الله تعالى ، وما اختاره قوم مسيلمّة ، وسجّاح ، والعنسي ، وأضراهم من مدّعي النبوة من الكذبة ، قياس مع الفارق لأنّ من جثّم على ذكرهم من قوم مسيلمّة ، وسجّاح ، والعنسي ، وبني إسرائيل ، لم يكونوا مؤمنين ، بخلاف أصحاب السقيفة ، فإنّهم مسلمون ، مؤمنون برسول الله (ص) . فهذا الاختلاف في الموضع يوجب الاختلاف في الحكم ، فيكون ما حدث في السقيفة من اختيارهم الخليفة مختاراً لله تعالى ويدلّكم على ذلك قول رسول الله (ص) : « ما رآه المسلمون

حسناً فهو عند الله حسن » ، وقد رأى المسلمون في السقيفة أن يختاروا أبا بكر (رض) للخلافة دون غيره ، فوجب أن يكون ذلك حسناً عند الله تعالى ! ؟ .

حديث ما رآه المسلمون حسناً

قلت : أولاً : إن ما زعمه هذا القائل بأن ما يختاره الناس هو ما يختاره الله تعالى منطبق على الموضوعين معاً لوجود علّة المساواة بينهما ، وهي كون كل منهما مختاراً للناس فيكون مختاراً الله تعالى فصغرى قياسه ككبراه في الموضوعين واحد ، فحكمها واحد وأما كون إحدى الفئتين مسلمة ، والأخرى غير مسلمة ، فليس داخلياً في موضوع بحثنا الذي هو إن كل ما يختاره الناس مطلقاً يختاره الله تعالى على حدّ زعم هذا القائل .

ثانياً : إن بني إسرائيل كانوا مؤمنين بنبوة موسى (ع) فهم كانوا مسلمين أيضاً ، ومع ذلك فقد اختاروا غير ما اختاره الله تعالى ، فقد تركوا طاعة هارون (ع) وزير موسى (ع) ، وخليفته ، وحاولوا قتله ، واختاروا طاعة السامري ، وعبادة عجله ، وقدموه على الله تعالى ، ومن ذلك تستشرفون على القطع باتحاد الموضوعين واتحاد حكمهما . وقديماً قال رسول الله (ص) مخاطباً أصحابه (ص) دون غيرهم : « لتبعن سنن من كان قبلكم ، شبراً بشبر ، وذراعاً بذراع ، حتى إنهم لو دخلوا جحر ضبّ لتبعتموهم قالوا : يا رسول الله اليهود والنصارى ؟ قال فمن ؟ » .

وهذا الحديث متفق على صحّة صدره عن النبي (ص) وقد أخرجه البخاري في صحيحه ص ١٧٤ من جزئه الرابع في باب لتبعن سنن من كان قبلكم وأخرجه الإمام أحمد بن حنبل في ص ٨٤ و ٨٩

و ٩٤ من مسنده من جزئه الثالث وغيرهما من أهل الصحاح وحمله الآثار النبوية (ص) من أهل السنة وصححوه .

وأنتم تعلمون أن بني إسرائيل قد تركوا خليفة موسى (ع) ووصيّه ووزيره هارون (ع) ، وانصرفوا إلى السامري وعجله ، فلم يمنعهم إيمانهم بنبوّة موسى (ع) من ارتكاب ذلك ، خطأ كان منهم ، أو عمداً ، فلا يمكن أن يكون ما صنعوه مختاراً لله تعالى ، وكذلك ما حدث في السقيفة ، فإنّ إيمانهم برسول الله (ص) لم يمنعهم من أن يتركوا وصي محمد (ص) ، وخليفته ، ومن كان منه بمنزلة هارون من موسى ، ويختاروا غيره ، سواء أكان ذلك منهم خطأ أو عمداً ، وقد أكّد القرآن هذا في خطابه لأصحاب رسول الله (ص) في واقعة أحد فقال تعالى لهم لا لغيرهم في سورة آل عمران آية ١٤٤ : ﴿ وما محمد إلاّ رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضرّ الله شيئاً وسيجزي الله الشاكرين ﴾ .

ولم يكن هذا الانقلاب من جمهورهم إنقلاباً عن الإسلام ، وإنّما كان إنقلاباً منهم عن التمسك بخليفته ، ووزيره ، علي أمير المؤمنين (ع) ورجوعهم إلى غيره ، واختيارهم غير من اختاره الله تعالى إماماً ، وهادياً ، وخليفة لنبيّه ، وصفيّه (ص) من بعده ، كما صنع بنو إسرائيل بخليفة موسى (ع) ووزيره هارون (ع) . وبذلك يتّضح لكم ما تواتر عن الصادق الأمين كما تقدم من قوله (ص) لهم : « لتتبعن سنن من كان قبلكم » وإلاّ يلزمكم أن تقولوا بأنّ ما خاطب به النبي (ص) أصحابه كذب وانتحال لا أصل له ، وذلك ما تربأ بكم من أن تلتزموا به بعد ثبوت تواتره ، فيكون إنكاره جحداً للضروري وهو كفر صراح نعوذ بالله منه .

ثالثاً : إنّ الحديث الذي أوردتموه لتصحيح ما صنعه أصحاب السقيفة من أن ما رآه المسلمون حسناً ، فهو عند الله حسنٌ ، لو سلمنا لكم جدلاً صحّته ، فهو مطعون في دلالته ، وذلك فإنّ كلمة (رآه) في منطوق الحديث من أفعال القلوب ، وهو لا يفيد الرؤية الخارجية بباصرة العين ، ويعني ذلك أنّ ما علمه المسلمون ووعوه عن رسول الله (ص) حسناً ، فهو عند الله حسن ، لأنّه من الوحي الذي لا يعتریه الشك . فالحديث صريح في خلاف ما ترغبون ، فهو حجة لنا عليكم ، لا لكم ، لأنّ ما صنعه الأصحاب في السقيفة لم يكن من الوحي في شيء ، إذ لا يمكن حمله على أن ما استحسنته أهل السقيفة برأيهم من اختيار الخليفة يكون حسناً عند الله تعالى ، لوضوح بطلانه بدليل قوله تعالى في سورة الأعراف آية ٣ : ﴿ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ﴾ ولم يقل اتَّبِعُوا أصحاب السقيفة فيما استحسنتوه . وقال تعالى مخاطباً أصحاب النبي (ص) خاصّة وغيرهم عامّة ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ ولم يقل ما فعل أصحاب السقيفة فخذوه وما نهوكم عنه فانتهوا ، لكي تجب طاعتهم كما تجب طاعة الله تعالى ، وطاعة رسوله (ص) ، ثم لو كان كل ما رآه المسلمون حسناً ، نازلاً من عند الله تعالى ، لزم أن يكون المسلمون كلّهم أجمعون أنبياء يوحى إليهم ، لأنّ ما ينزل من عند الله تعالى لا يكون إلّا وحيّاً ولا يوحى لغير الأنبياء (ع) وبطلان هذا لا يشك فيه إثنان من أهل الإسلام .

رابعاً : ما تقولون لو قال لكم قائل ممّن لا يقول بقولكم : أترون أنّ ما صنعه أصحاب النبي (ص) في السقيفة من اختيارهم أبا بكر (رض) خليفة من دين رسول الله (ص) أولاً ؟ .

فإن قلتم من دينه (ص) ، فيقال لكم : لو كان من دينه لاختاره النبي (ص) وأمر به ولا يمكن أن يكون ذلك من دينه ، ولا يأمر به ،

ولا يختاره (ص) ، وقد أكمل الله تعالى له دينه في حياته (ص) فقال تعالى لهم في سورة المائدة آية ٣ : ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً ﴾ ، ولم يكن منه ما رآه المسلمون حسناً من بيعة أبي بكر (رض) في السقيفة إطلاقاً وذلك لحدوثها بعد وفاته (ص) وكمال دينه كما تعلمون وإذا كان رسول الله (ص) قد اختاره فأى معنى يا ترى لاختيار أصحابه له في السقيفة ولماذا وقع كل ذلك التنازع بينهم فيمن يختارونه لو كان النبي (ص) قد اختاره لهم لو صحَّ ما يزعمون ؟ وأين يا ترى كان يومئذ رسول الله (ص) ليختاره وهو قد التحق بالرفيق الأعلى ؟ وإن لم يكن ما أحدثوه في السقيفة من دينه (ص) فلا يكون اختيارهم له (رض) اختياراً لمن اختاره الله تعالى وكل ما لم يكن مختاراً لله تعالى يجب الترفع عنه ، والإبتعاد منه .

خامساً : إنَّ الجمع المذكور المدخول عليه الألف واللام وهو (كلمة المسلمين) في الحديث يفيد العموم باتفاق علماء أصول الفقه من الفريقين ، ويعني ذلك أنَّ ما رآه جميع المسلمين حسناً بما فيهم سيدهم رسول الله (ص) ، والأئمة الهداة من أهل بيته (ع) ، وغيرهم من جميع الصحابة ، فهو عند الله حسن ، وأنتم تعلمون أنَّ الذين حضروا يومئذٍ في السقيفة ، كانوا بعض الصحابة ، ولم يكونوا كل الصحابة ، بل ولم يكونوا كل المسلمين من أهل المدينة ، ومن حولها ، بل ولا جميع المسلمين المنتشرين في البلدان الإسلامية ، الذين لهم الحق في إبداء الرأي في الاختيار المدلول عليه في الحديث ، ولم يكن معهم رسول الله (ص) ، ولا أحد من أهل بيته (ص) ، أمّا رسول الله (ص) فقد اختاره الله تعالى يومئذٍ إلى جواره ، وأهل بيته لم يشهدوا السقيفة ، ولم يحضروها ، بل كانوا منصرفين بكلهم إلى تجهيز النبي (ص) ، وهذا شيء لا يختلف فيه إثنان من أهل الإسلام ، فما صنعه بعضهم في

السقيفة من اختيارهم الخليفة لا يكون في متناول الحديث ، ولا يكون صغرى له ، لو سلمنا لكم صحبته ، وبعبارة أوضح : إننا لو سلمنا لكم جدلاً إنَّ للمسلمين أن يختاروا شخص الخليفة بعد النبي (ص) ، إلا أنَّ الذي يجب تحقيقه هو اختيار جميع المسلمين لشخص الخليفة ، لا اختيار بعضهم ، وذلك لأنَّ الإختيار المبني على الأسس الحقوقية ، والقوانين الدولية المعاصرة ، إمَّا أن يكون مبنياً على الحرية ، وليس فيه شيء من القهر ، والإلزام ، والتحدي ، والتحريف ، وإمَّا أنه مبني على الإكراه ، والجبر ، واستعمال القوة ، والمال ، والجاه ، وغير ما هنالك من الأعمال الشيطانية ، كالحداغ ، والمكر ، والتزوير ، وقلب صور الحقيقة ، الأمر الذي لا يقره الدين والعقل .

والقسم الأول من الإختيار المنزه عن كل شائبة ، تارة يكون بطريق المكاملة والمشافهة ، وأخرى يكون بالقرعة والكتابة ، وكل واحد من هذين النوعين ، تارة يكون على سبيل الإجتماع ، وأخرى على سبيل الإنفراد ، والأول : بمعنى أخذ رأي المسلمين كافة في شخص المختار في وقت واحد ، ومكان واحد ، والثاني : بمعنى أخذ رأي كل مسلم بانفراده ، إمَّا بأخذ رأيه وهو في داره ، أو إعطائه ورقة يسجل فيها رأيه فيمن يختاره ويلقيها في صندوق الإختيار . وكل واحد من هذه الأقسام يمكن أن يكون تارة بالواسطة ، وأخرى بلا واسطة ، والأول : كما لو اجتمع رأي الجميع على أفراد معدودين يعتمدون عليهم لعدالتهم عندهم ، ويوكلون رأيهم إليهم ، وهؤلاء يختارون شخص الخليفة ، والثاني : كما لو اجتمعوا على اختيار زيد مثلاً وقالوا بصوت واحد : « فلان إمامنا » ويقال للهيئة الأولى في إصطلاح المعاصرين : المختارون الأوليون ، وللهيئة الثانية : المختارون الثانويون .

هذا هو الإختيار المشروع في جميع الدول المعاصرة . والحكومات الحرة ، سواء أكان في هذا العصر ، أو قبله .

ومتى كان الإختيار لأي زعيم من الزعماء ، أو خليفة من الخلفاء ، بهذا الأسلوب من الإجتماع من جميع الأمة ، يلزمنا النزول على حكمه ، والإذعان بصفته المشروعة . أما إذا لم يكن كذلك فليس من الاعراف الدولية ، والقوانين الحقوقية ، الخضوع لحكمه . وأنتم تعلمون من التأريخ الصحيح ، وصحيح الأحاديث ، أن طريق الإختيار للخليفة أبي بكر (رض) يوم السقيفة لا يجتمع والإختيار المشروع الحر في شيء ، لأنّ الخلاف فيه قام بينهم على ساق ، ولم يأخذ المجتمعون فيها آراء جميع المسلمين في المدينة لا بالكتابة ، ولا بالمشافهة ، فضلاً عن بقية الأمصار الإسلامية الذين لهم حق الإختيار ، وإبداء الرأي في اختيار إمامهم ، شأن الإختيار الحرّ المؤسس على الحقوق الطبيعية ، ولم يكتف أولئك نفر الذين اجتمعوا على أبي بكر (رض) في السقيفة بترك آراء جميع أهل المدينة فلم يستشيروا جميعهم فيه ، وإنما اعتسدوا على خمسة نفر وهم الخليفة عمر بن الخطاب (رض) ، وأبو عبيدة بن الجراح ، وأسيد بن خضير ، وبشير بن سعد ، وسالم مولى أبي حذيفة ، على ما سجّله الماوردي في كتابه (الأحكام السلطانية) ص ٦ و ٧ من الطبعة التي كانت سنة ١٣٨٧ هجرية بمصر القاهرة ، وغيره من مؤرخي أهل السنة . ثمّ جاء على ذكر السقيفة ، وكيفية أخذ البيعة ، وما كان عليه المسلمون في المدينة ، فضلاً عن بقية الأقطار ، ليختاروا أولئك نفر نواباً عنهم ، كي يمكن اعتبارهم من المختارين الثانويين ، جرياً على أصول الإختيار الحرّ ، ولا يمكن لأحد أن يقول إن المسلمين بعد وفاة النبي (ص) لم يكن فيهم من بلغ سن الرشد ، بأن كانوا أطفالاً صغاراً ، فرايهم رأي المجانين لا وزن له ، ولا قيمة ، أو إنهم كانوا مجرمين ، ومقصّرين بارتكابهم الجرائم القانونية ، فتقرر حرمانهم من الحقوق المدنية ، وسقوطهم عن درجة الإعتبار ، فليس لهم حق الإختيار إطلاقاً .

والخلاصة أنّ ما اجتمعت عليه السقيفة ، في اختيار الخليفة ، لا ينطبق عليه شيء من الإختيار الحر ، لأنّهم اقتصروا على رأي جماعة من الصحابة وتركوا آراء كثيرين من كبار رجالهم ، ومشاهير شيوخهم ، فلم يستشيروهم في ذلك ، فمنهم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) ، والعباس عمّ النبي (ص) ، وطلحة ، والزبير ، وأبو أيوب الأنصاري ، وأبوسفيان ، ومعاوية ، وسلمان الفارسي ، وسعد بن عباد ، وأبو ذرّ الغفاري ، والمقداد ابن الأسود الكندي ، وعمرّ بن ياسر ، وأضعاف أمثالهم من أعيان الصحابة ، والسابقين الأولين من المهاجرين والأنصار ، من أهل الحل والعقد ، فإنّهم لم يأخذوا برأي واحد منهم ، ولم يشتركوا معهم في التصويت ، ولم يحضر أحد منهم مجلس الإختيار ، وعارضوهم أشدّ المعارضة ، مضافاً إلى أنّ النائين عن المدينة قطعاً لم يشترك واحد منهم في الإختيار ، ولم يفوض شخص منهم رأيه إلى أشرف قومه في الإختيار ، وهذا شيء لا يختلف فيه إثنان من أئمة الحديث وأمناء التاريخ فمن سجّل حادثة السقيفة من أهل السنّة .



اختلاف آحاد المسلمين في آرائهم

سادساً : إنّ اختلاف آحاد المسلمين في آرائهم ، وتضاربهم في أهوائهم ، وتباينهم في مشترياتهم ، يمنع منعاً باتاً من اتّفاقهم ، واجتماعهم ، على حسن شيء باختيارهم ، ليكون حسناً عند الله تعالى ، كما هو المنصوص عليه في الحديث . وهذا شيء لا سبيل إلى إنكاره ، بل تكاد ترى إستحالته بباصرة عينك ، وتلمسه بأنامل يدك . فالقول بإمكان اجتماع جميع المسلمين المنتشرين في البقاع ، فضلاً عن إمكان وقوع مثل هذا الإجماع منهم جميعاً باختيارهم على حسن شيء بعينه ، أمر لا يمكن تصديقه ، أيّاً كان قائله .

ومن ذلك كلّ يتّضح لكم جليّاً إنّ الواضعين لهذا الحديث غفلوا حينما وضعوه لتصحيح غير الصحيح إلى بطلانه ، وعدم إمكان تحقيق مدلوله ، فأخفقوا في صياغته وأسأؤوا إلى النبي (ص) بنسبتهم ذلك إليه (ص) إساءة يستمرّ شؤمها سرمداً ، فتعثّروا في وضعه عثرة لا تقال أبداً ، كما أسأؤوا إليه (ص) في وضع غيره من الأحاديث المكذوبة تزلفاً منهم إلى الحكّام ، وتبصبصاً حول العروش والتيجان ، وسعيّاً وراء الأصفر الرنان ، فذبّحوا الدين ، وقضوا على الحقّ واليقين ، في سبيل

مطامعهم الدنيوية ، وتكال بهم عليها ، وقديماً أنذر النبي (ص) بكثرة الكذابة عليه .

فالحديث موضوع لا أصل له ويستحيل صدوره عن رسول الله (ص) ، وأفضل الأنبياء (ع) ، وأعقل العقلاء ، لمخالفته للبداهة من جهة ، ولآيات كتاب الله تعالى من جهة أخرى .

قال : لقد كشفتم لنا وجه الصواب فيما أدليتموه علينا من آيات كتاب الله تعالى البيّنات ، وأحاديث رسول الله (ص) الصحاح الجياد ، وتحقق لدينا بتلك الحجج والدلالات أنه لا يمكن الأخذ بمبدول الحديث ، وإنه لا يتناول ما فعله الصحابة برأيهم في السقيفة ، ولا يكون صغرى له ، ولكن نقول لكم : إذا كان المختار من الصحابة غير مختار الله تعالى فقد اختار الصحابة عليّاً (ع) بعد عهد الخلفاء الثلاثة (رض) وجعلوه خليفة للنبي (ص) ، وإماماً للمسلمين ، فإذا كان مثل هذا الإختيار غير صحيح عندكم كان اختيارهم عليّاً (ع) لذلك أيضاً غير صحيح ، لأنها واحد موضوعاً ، فيكونان واحداً حكماً وقياساً ١٩ .

إختيار الشيعة عليّاً (ع) لم يكن لأجل إختيار الصحابة له (ع) قلت : إن إختيار الشيعة عليّاً (ع) إماماً ، وخليفة بعد النبي (ص) ، لم يكن مستنداً إلى إختيار الصحابة له (ع) لكي يأتي عليه ما أتى على غيره في إمامة الأمة ، وخلافة الرسالة ، وإنما كان مستنداً إلى إختيار الله تعالى له (ع) بعد نبّيه (ص) ، وموافقة إختيارهم له (ص) لإختيار الله تعالى له (ع) ، لا يعني استناد إختياره إليهم إطلاقاً . لذا ترانا قد عدلنا عمّن اختاره الناس في السقيفة إلى من اختاره الله تعالى ورسوله (ص) إماماً ، وهادياً ، وخليفة لرسوله (ص)

ولم يرضى عنه (ع) بديلاً ، ويدلّكم على صحّة اختيارنا هذا ما أخرجه الحاكم في مستدرّكه على الصحيحين البخاري ومسلم ص ١٢٩ من جزئه الثالث في باب فضائل علي (ع) عن النبي (ص) أنّه قال لابنته فاطمة (ع) : « يا فاطمة أما ترضين أنّ الله عزّ وجلّ إطلع إلى أهل الأرض ، فاختار رجلين : أحدهما أبوك ، والآخر بعلك » وأخرجه محبّ الدين الطبري في (الرياض النضرة) من جزئه الثاني في باب فضائل علي بن أبي طالب (ع) وأخرجه أيضاً في (ذخائر العقبى) في الباب نفسه . وفي حديث آخر أخرجه الطبراني في (جامعه الكبير) بإسناده إلى أبي أيوب الأنصاري عن النبي (ص) أنّه قال لها (ع) : « يا فاطمة أما علمت أنّ الله عزّ وجلّ إطلع على أهل الأرض فاختار منهم أباك ، فبعثه نبياً ، ثمّ أطلع الثانية فاختار بعلك ، فأوحى إليّ فأنكحته ، وأنّخذته وصيّاً » وقد أخرجه المتقي الهندي في كتابه (كنز العمال) ص ١٥٣ من جزئه السادس وهو الحديث ٢٥٤١ من أحاديثه وأخرجه أيضاً في ص ٣١ من منتخبه بهامش الجزء الخامس من (مسند الإمام أحمد بن حنبل) ونقله آخرون من حملة الأحاديث النبوية (ص) ، من أهل السنّة وصحّوه .

فإذا كان علي (ع) هو الرجل الثاني الذي اختاره الله تعالى من أهل الأرض جميعاً بعد نبيّه وصفيّه (ص) ، وإذا كان هو المنصوص عليه بالخلافة والوصاية بعده (ص) . بحكم ما يأتي من النصوص الصحيحة الصريحة ، وما مرّ عليك من حديثه (ص) دون غيره ممّن تقدم عليه ، فكيف يمكن للشيعّة أن تختار غيره من أهل الأرض كائناً من كان ؟ بل وكيف يجوز للأمة أو لأحاديها أن تختار غيره وتقدّمه عليه ، وهو الذي اختاره الله تعالى بعد نبيّه (ص) ؟ ! .

وفي القرآن يقول الله تعالى لهم كما تقدم ﴿وَرَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ﴾ وقد أكّد القرآن هذا عليهم وأقرّه فيما مرّ

﴿ وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً ﴾ ، كما نهاهم كتاب الله من أن يقدموا بين يدي الله ورسوله (ص) ، فقال تعالى فيما ألعنا : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله ﴾ .

فإذا كان لا يجوز لمؤمن ولا مؤمنة أن يؤخروا من اختاره الله تعالى إماماً بعد نبيّه (ص) ، وجعله خليفته (ص) ، وقدمه على غيره ، فكيف يريد الناس من الشيعة ، وهم شيعة الله تعالى وشيعة رسوله (ص) ، أن يختاروا غير من اختاره الله تعالى ورسوله (ص) ، ويقدموا على علي (ع) من آخره الله تعالى عنه ، وما اختاره إطلاقاً ؟ وهل تكليفهم بذلك إلّا تكليف بغير المقدور شرعاً وعقلاً ؟ وهل تحريضهم على أن يختاروا من اختاره أصحاب السقيفة لخلافه النبوة (ص) دون الله تعالى ، ودون رسوله (ص) ، إلّا تحريضاً لهم على معصية الله ومعصية رسوله (ص) كما جاء التنصيص عليه في الآية ﴿ ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً ﴾ ؟؟ .

ولا شك في أنّ إنساناً يختار غير ما يختاره الله تعالى ورسوله (ص) ، ويريد غير ما يريدان هذا هو عند الله تعالى خفيف الميزان ، والشيعة تأبى ذلك كل الإباء ، ولا ترضى به ، ولا تستسيغه أبداً مطلقاً !! .

* * *

حديث المنزلة ومنازل هارون من موسى (ع)

قال : لقد قلتُم فيما تقدم بوجود نصوص نبويّة (ص) وآيات قرآنية تدلّ على اختصاص إمامة الأئمة ، وخلافة النبي (ص) بعلي (ع) دون غيره فلنا عليكم أن تذكروا بعض تلك النصوص النبويّة ، والآيات القرآنية ، لنكون على بصيرة من الأمر ويتّضح لنا ما أثبتتم من أنّ اختيار الصحابة له (ع) إماماً على الأئمة كان موافقاً لتنصيب الله تعالى ورسوله (ص) عليه دون غيره .

قلت : ناهيك بحديث المنزلة قولاً فصلاً ، وحكماً عدلاً ، على خلافته (ع) بعد النبي (ص) .

فهذا الإمام البخاري يحدثنا في صحيحه ص ١٩٧ من جزئه الثاني في مناقب علي بن أبي طالب وذاك الإمام مسلم في الباب نفسه من صحيحه من جزئه الثاني عن النبي (ص) أنّه قال لعلي (ع) : « أنت منّي بمنزلة هارون من موسى إلا أنّه لا نبي بعدي » .

وفي القرآن العربي المبين يقول الله تعالى في سورة طه آية ٢٥ وما بعدها حكاية عن كليمة موسى (ع) : ﴿ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ، وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ، وَأَحْلِلْ عَقْدَةَ مِنْ لِسَانِي يَفْقَهُوا قَوْلِي ، وَاجْعَلْ لِي وَزيراً مِنْ

أهلي ، هارون أخي ، أشدد به أزري ، وأشركه في أمري ﴿ - إلى قوله تعالى : - ﴿ قد أوتيت سؤالك يا موسى ﴾ .

وأنتم تعلمون أنّ منازل هارون (ع) من موسى (ع) كثيرة متعددة جامعة لعناوين معلومة يعرفها المتبعون :

فإليكم تلك المنازل لتعلموا ثمة نصّ هذا الحديث في عصمة علي أمير المؤمنين (ع) ، وإمامته على الأمة بعد النبي (ص) دون غيره .

الأول : إنّ هارون (ع) كان وزيراً لموسى (ع) ، فكَذلك علي (ع) وزير رسول الله (ص) .

الثاني : إنّ هارون (ع) كان شريكاً لموسى (ع) في أمره ، فكَذلك علي (ع) شريك رسول الله (ص) في أمره على الإمامة ، لا النبوة المستثناة من عموم المنازل في الحديث .

الثالث : إنّ هارون (ع) كان ثاني موسى (ع) في قومه ، فكَذلك علي (ع) ثاني رسول الله (ص) في أمته .

الرابع : إنّ هارون (ع) كان أخاً لموسى (ع) ، فكَذلك علي (ع) كان أخاً لرسول الله (ص) بدليل حديث المؤاخاة المتواتر نقله بين الفريقين ، وعدم استثناء النبي (ص) من حديثه إلا النبوة ، وقد أخرجه الإمام أحمد بن حنبل في مسنده ص ٣٣٠ من جزئه الأول عن عمرو بن ميمون عن ابن عباس في حديث بضع عشرة فضيلة كانت لعلي (ع) لم تكن لغيره من الصحابة ، وحكاها المحب الطبري في (الرياض النضرة) في باب فضائل علي من جزئه الثاني ، وغيرهما من حفاظ أهل السنة .

الخامس : إنّ هارون (ع) كان أفضل قوم موسى (ع) عند الله تعالى ، وعند نبيّه موسى (ع) ، فكَذلك علي (ع) أفضل أمة

النبي (ص) عند الله تعالى وعند رسوله محمد (ص) .

السادس : إنّ هارون (ع) كان هو القائم مقام موسى (ع) في غيبته مطلقاً ، فكذلك علي هو الذي يقوم مقام النبي (ص) في غيبته مطلقاً ، وقد جاء التنصيب عليه جلياً ، واضحاً ، لا يرتاب فيه إثنان من أهل الإيمان ، بقوله (ص) « لا ينبغي أن أذهب إلّا وأنت خليفتي » ، على ما سجّله الإمام أحمد بن حنبل في (مسنده) في آخر ص ٣٣٠ من جزئه الأول .

السابع : إنّ هارون (ع) كان أعلم قوم موسى (ع) ، فكذلك علي أعلم أمة رسول الله (ص) ، وقد صرّح النبي (ص) بذلك فقال : « أعلم أمتي من بعدي علي بن أبي طالب » على ما أخرجه التقي الهندي في ص ٣١ من (منتخب كنز العمال) بهامش الجزء الخامس من (مسند الإمام أحمد بن حنبل) وغيره من أهل السنن .

الثامن : إنّ هارون (ع) كان واجب الطاعة على يوشع بن نون وصيّ موسى (ع) ، وغيره من أمته ، فكذلك علي (ع) واجب الطاعة على الخلفاء أبي بكر وعمر وعثمان (رض) وغيرهم من أمة النبي (ص) .

التاسع : إنّ هارون (ع) كان أحبّ الناس إلى الله تعالى وإلى كليمه موسى (ع) ، فكذلك علي أحبّ الناس إلى الله تعالى وإلى رسوله محمد (ص) .

العاشر : إنّ الله تعالى قد شدّ أزر نبيّه موسى (ع) بأخيه هارون (ع) ، فكذلك شدّ أزر نبيّه محمد (ص) بأخيه علي (ع) .

الحادي عشر : إنّ هارون (ع) كان معصوماً من الخطأ ، والنسيان ، والزلل ، والعصيان ، فكذلك علي (ع) يكون معصوماً من الخطأ ، والنسيان ، والزلل ، والعصيان .

فهذه منازل هارون (ع) من موسى (ع) ، وقد أعطى رسول الله (ص) كلها لعلي (ع) وحده ، وخصّه بها دون غيره من أصحابه ، وقد أكد القرآن هذا ، وأقرّه بقوله تعالى في سورة طه آية ٢٩ وما بعدها كما تقدم وقال تعالى في سورة الفرقان آية ٣٥ : ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه أخاه هارون وزيراً ﴾ .

وقد جاء تنصيبه (ص) عليه دون غيره في حديث بضع عشرة فضيلة كانت لعلي (ع) لم تكن لغيره من الصحابة وقد أخرجه الإمام أحمد بن حنبل في (مسنده) في آخر ص ٣٣٠ من جزئه الأول عن ابن عباس وفيه قوله (ص) : « لا ينبغي أن أذهب إلّا وأنت خليفتي » وقد أخرجه بهذا اللفظ جمع كثير من حفاظ أهل السنة .

فمنهم الحاكم في (مستدركه) والذهبي في (تلخيصه) ص ١٣٤ من جزئه الثالث وصحّاه على شرط البخاري ومسلم ومنهم ابن عبد البر في (استيعابه) في ترجمته لعلي (ع) من جزئه الثاني وقال : إنّه إسناد لم يطعن فيه أحد لصحّته ، ووثاقة نقلته وأخرج النسائي في (الخصائص) ص ١٧ عن النبي (ص) أنّه قال لعلي : « أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلّا أنّك لست بنبي أنّه لا ينبغي أن أذهب إلّا وأنت خليفتي » وأخرجه ابن حجر العسقلاني في (الإصابة) ص ٥٦٨ من جزئه الرابع . على أنّ قوله تعالى فيما تقدم في سورة الفرقان ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه أخاه هارون وزيراً ﴾ نصّ صريح بدلالة الحديث على خلافة علي بعد النبي (ص) وأنّ الله تعالى هو الذي جعله وزيراً وخليفة لرسوله (ص) ، كما جعل هارون (ع) وزيراً ، وخليفة ، لأخيه موسى (ع) .

عموم المنازل ثابت لعلي (ع)

وأما عموم المنازل المذكورة فثابت لعلي (ع) بنصّ الحديث وذلك

لما تقرّر في أصول فقه الفريقين أنّ إسم الجنس المنكر ، المضاف إلى المعرفة ، يفيد العموم ، وكلمة منزلة نكرة مضافة إلى هارون المعرفة ، فهي تفيد الشمول والعموم لجميع تلك المنازل التي تقدم ذكرها ، ويؤكد هذا ويقرره الإستثناء فإنّه لا يكون إلّا من العموم .

فإنّ ادّعيتم ما ادّعاه غيركم أنّ علياً (ع) يشبه هارون في الإستخلاف ، وقد استخلف النبي (ص) غيره كابن أم مكتوم . فيقال لكم :

أولاً : لو كان ما ادّعيتم صحيحاً لكان المناسب أن يقول (ص) لو أرادّه أنّ علياً (ع) خليفتي مثل هارون (ع) خليفة موسى (ص) ، فإنّ هذا التعبير هو الصحيح لو أراد النبي (ص) من حديثه ما ادّعيتم لكي لا يلزم نسبة الغلط إلى رسول الله (ص) في كلامه .

ثانياً : إنّ حديث المنزلة مشتمل على جملتين مستثنى ، ومستثنى منه ، ففيه عموم ، وخصوص ، فلو صحّ ما ادّعيتم لزمكم أن تقولوا ببطلان العموم والخصوص في الحديث ، والحكم بلغوية الحديث وبطلانه ، وذلك فإنّ كل عربي ، وغير عربي ، إذا درس لغة العرب يفهم من القول المشتمل على مستثنى ، ومستثنى منه ، أنّه يريد العموم ، وأن الحكم فيه على الإستيعاب دون المستثنى ، فالمستثنى يوجب خروجه من ذلك الحكم الوارد على المستثنى منه ، ولا أحسب أنّ ذلك يخفى على مثلكم ، وأنتم من أهل اللسان بلا كلام .

ثالثاً : إنّنا لم نستند في إثبات الخلافة العامة لعلي (ع) بعد النبي (ص) إلى مجرد جعل النبي (ص) علياً (ع) خليفة على المدينة حتى يتسنى لكم أن تقولوا : أنّه يشبه هارون (ع) في الإستخلاف ، وقد استخلف غيره ، وإنّما كان استدلالنا بحديث المنزلة الذي قال (ص) فيه ذلك القول لعلي (ع) خاصة ، ولم يقله لغيره مطلقاً فالدليل الذي

أدليناه عليكم هو القول المذكور في الحديث المخصوص بعلي (ع) دون الفعل الذي أجراه (ص) مع غيره ولكن غير المنصفين لعلي (ع) أبت عليهم ضمائرهم أن يجهروا بالحق ، ودفعهم بغضهم إلى أن يكتموا ذلك كله ويدّعوا أنه (ع) يشبه هارون (ع) في الإستخلاف ، وقد استخلف غيره ليخفوا الحقيقة عن أعين المسلمين النجباء لأنه مناف لغرضهم .

طعن الأمدي في حديث المنزلة

قال : إنّ الأمدي ، وهو فحل الفحول في علم الأصول ، قد طعن في صحّة هذا الحديث ، وطعن مثل هذا الرجل يوجب الشكّ في صدوره عن النبي (ص) ؟ .

قلت : لو كان الأمدي فحل الفحول في علم الأصول ، على حدّ زعمكم ، لما غاب عنه معرفة رجال سند هذا الحديث ، وإنّهم كلّهم ثقات عند علماء الدراية بأسانيد الحديث ، والعارفين برجاله من أهل الصحاح الستة عند أهل السنة ، الذين أخرجوه في صحاحهم بأسانيده الصحيحة وفي طليعتهم الشيخان البخاري ومسلم اللذان أجمع علماء أهل السنّة ، ممّن يعتدّ بهم ، على أنّها أصحّ الكتب بعد كتاب الله تعالى ، على ما صرّح به ابن حجر الهيتمي في كتابه (الصواعق) في الفصل الأول من الباب الأول في كيفية خلافة الصديق (رض) فقد أخرجاه في صحيحيهما بأسانيده الصحيحة كما تقدم ، اللهم إلّا أن تقولوا بأنّ هؤلاء الحفاظ من أصحاب الصحاح الستة ، وغيرهم من أهل المسانيد من أهل السنة العارفين بطرق الحديث ، والمميزين صحيحه من سقيمه ، كلّهم جهلوا عدم صحّة حديث المنزلة إلّا الأمدي وحده ﴿ تلك إذن قسمة ضيزى ﴾ فالحديث صحيح متواتر بين الشيعة وأهل السنّة ، ولكن الأمدي لما رأى الحديث

نصاً صريحاً في خلافة علي (ع) بعد النبي (ص) ، لأنه فحل الفحول في علم الأصول ، كما تقولون ، لم يجد سبيلاً إلى التخلص منه إلا أن يطعن فيه ، ظناً منه بأن ذلك ينفع أو يوجب وهناً فيه فهو كما ترون لم يستند في نفي صحته إلا إلى بغضه لعلي (ع) ، وحقده على آل النبي (ص) ، والامدي هذا هو (علي بن علي الأمدي) وقد نسبته فقهاء بلاده وهم أعرف بحاله من غيرهم إلى فساد العقيدة ، وانحلال الطوية ، والتعطيل ، حتى خرج مستخفياً على ما ذكره ابن خلكان في كتابه (وفيات الأعيان ص ٣٣٠ من جزئه الأول) وعن ابن حجر العسقلاني والذهبي من أئمة الجرح والتعديل عند أهل السنة أنهما قالاً : « كان الأمدي سيء العقيدة ، وقد نفي من دمشق لذلك ، وكان مع ذلك تاركاً للصلاة » وبعد هذا كله هل ترون أن من الجائز لأحد من المسلمين أن يعول على طعنه في الحديث ، وهو من أفسق الفاسقين بتركه عمود الدين الصلاة ؟ وكيف يجوز لمسلم أن يأتي على ذكره في كتب المسلمين على وجه التعظيم لشخصه المهين إلى حدّ يحكي قوله في قبال حملة الحديث ونقاده من دون أن يشير إلى ما قاله هؤلاء في جرحه ، وفساد عقيدته ، وأنّي لأربأ بكم من أن تقبلوا هذا أو تعتمدوا عليه وأنتم ممن تشدّ الرحال إليه للإستفادة من فيض علمه ؟ !! .

حديث المنزلة متواتر

قال : لقد أجدتم ، وأحسنتم في البيان ، وأوضحتم لنا ما كان مخفياً من مضمون الحديث ، وإن طعن الأمدي في صحته غير مقبول ، ومردود عليه بعد أن أعلن أئمة الحديث ، وأمناءه عن صحته وصدوره ، ولكن ما تقولون لمن قال لكم : إن حديث المنزلة ، وإن كان صحيحاً إلا أنه من آحاد الخبر والشيعه لا تعتمد في إثبات الخلافة إلا بالتواتر من الحديث فكيف يصحّ لكم أن تحتجوا به عليهم ؟ .

قلت : كيف يمكن أن يكون حديث المنزلة من آحاد الخبر وقد حكاه أهل الصحاح جميعاً واتفقوا على صدوره من النبي (ص) ؟ وهل للتواتر معنى غير هذا عندكم لا سيما إذا أضفتم إلى ذلك إجماع الشيعة واتفقهم معكم على صدوره ؟ ولو سلمنا لكم جدلاً أنه من آحاد الخبر ، فهو مع ذلك حجة على أهل السنة إلزاماً لهم بما ألزموا به أنفسهم من حجية آحاد الخبر في إثبات الإمامة ، وحينئذٍ فلا يجب علينا الإحتجاج بالتواتر من الحديث عليكم في إثباتها .

العام المخصوص حجة في الباقي

قال : يقول ابن حجر في (صواعقه) إن العام المخصوص غير حجة في الباقي ، أو حجة ضعيفة ، وعموم حديث المنزلة قد خصّ باستثناء النبوة فلا يكون حجة في الباقي ، وحجتيه ضعيفة ، لذا فلا ينهض لإثبات ما تدعون .

قلت : إن ما قاله ابن حجر لا يدعمه شيء من الدليل ، ومخالف لما عليه المحققون من علماء أصول الفقه من الفريقين ، فقد اتفقوا على أن تخصيص العام لا يخرج عن الحجية في الباقي إذا لم يكن مخصوصاً بأكثر من مدلوله أو لم يكن المخصص مجملاً مفهوماً ، أما المخصوص بأقل من مدلوله كما في حديث المنزلة ، حيث لم يستثن إلا النبوة ، فهو حجة في الباقي لا سيما في المخصص المتصل كما في حديثنا ، وعلى ذلك قول أهل التحقيق في هذا الفن على أن قوله مخالف لما هو مبني عليه سيرة العلماء قديماً ، وحديثاً ، على العمل بالعمومات المخصصة من الكتاب والسنة حتى اشتهر القول بينهم : « ما من عام إلا وقد خصّ » فلو جاز ترك العمل بعمومات الكتاب والسنة بعد تخصيصها سقط الكتاب والسنة عن الحجية ، وانسد باب العلم بالأحكام الشرعية الفرعية عن أدلتها التفصيلية ، وبطلانه واضح ومن

ذلك يتّضح لكم أن ما قاله ابن حجر من نفي العموم في الحديث عن الحجّة ، بعد تخصيصه ، لا يجوز نسبته لأدنى العرب في محاوراتهم ، فكيف يا ترى يميز نسبته إلى سيد البلغاء ، وأفضل الأنبياء (ص) ١١؟ .

قول بعضهم باختصاص حديث المنزلة بمورده

قال : هناك من خصومكم من يقول بأنّه لا عموم في حديث المنزلة ، وإنّه خاص بمورده ، وذلك لأنّ النبي (ص) إنّما قال ذلك لعلّي (ع) حينما استخلفه على المدينة في غزوة تبوك فقال علي (ع) يا رسول الله (ص) أتخلفني في النساء والصبيان فقال (ص) : « أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلاّ أنّه لا نبي بعدي » . ولا شك في أن استخلاف موسى (ع) لهارون (ع) في قومه لم يكن إلّا عند توجّهه إلى جبل الطور في أيام مناجاته لرّبّه وكذلك يكون استخلاف النبي (ص) عليّاً (ع) مدّة غيبته في غزوة تبوك ، وأنّه (ع) منه (ص) بمنزلة هارون من موسى في تلك المدة خاصة فلا يتناول غيره .

قلت : أولاً : لقد فات هذا القائل ولم يهتد إلى أن خصوص المورد لا يخصّص عموم الوارد عند علماء أصول الفقه من الفريقين والذي يدلّكم على فساد هذا القول آيات كتاب الله البيّنات .

فمنها : قوله تعالى في سورة الحجرات آية ٦ : ﴿ يا أيّها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ﴾ فمورد الآية خاص وهو الوليد بن عتبة بن أبي معيط ، فلو كان المورد يخصّص عموم الوارد لزمكم أن تقولوا بعدم وجوب التبين في نبأ غيره من الفاسقين وهو معلوم الفساد .

ومنها : قوله تعالى في سورة الحجرات آية ١١ : ﴿ يا أيّها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم ﴾ وموردها خاص ، وهو ثابت بن قيس بن

شماس ، فلو صحَّ تخصيص السوارء به لجاز لغيره أن يسخر من الآخرين ، وبطلانه واضح .

ومنها : قوله تعالى في سورة النحل آية ٩٥ وما بعدها : ﴿ ولا تشتروا بعهد الله ثمناً قليلاً ﴾ فإنَّ مورءها خاص بامرئ القيس الكندي وهو غير الشاعر المشهور الذي مات قبل بعثة النبي (ص) ، فلو كان مورءها يخصّص عموم وارءها ، لزمكم أن تقولوا بجواز أن يشتري غيره بعهد الله ثمناً قليلاً ، وهو واضح البطلان ، إلى غير ما هنالك من الآيات التي يكون مورءها خاصاً ووارءها عامّاً ما لو أردنا استقصاءها لضاق بها وقتنا وما أقصره . فلو كان مورءها موجباً لتخصيص وعموم وارءها كما يزعم هذا القائل في حديث المنزلة يلزمه أن يقول ببطلان هذه الآيات ، وسقوط ما اشتملت عليه من الأحكام ، عمّن لم يكن داخلًا في مورءها ، وهذا ما لا يقول به من كان من الإسلام على شيء . فحديث المنزلة من ذلك القبيل ولا يكون مورءه الخاص ، لو سلمناه جدلاً ، موجباً لتخصيص عموم وارءه ، ثم إنكم لو أمعنتم النظر في لغة العرب ، وما تستعملها في محاوراتها ، لوجدتم بطلان هذا القول جليّاً واضحاً ، وذلك كما لو رأيتم زيداً مثلاً يأكل الطعام في نهار شهر رمضان فقلتم له : لا يجوز للصائم أن يأكل في نهار شهر رمضان ، فهل تجدون ذلك بنظركم خاصّاً بمورءه وهو زيد ، ولا يكون عامّاً شاملاً لكل الصائمين في شهر رمضان على وجه يباح لغيره أن يأكل فيه ؟ ولعمري إنَّ بطلان هذا من أوضح الواضحات بنظر العقل والدين ، وكذلك قول القائل بتخصيص عموم المنازل في الحديث بمورءه في غزوة تبوك مثله في البطلان .

ولو كان ما زعمه هذا صحيحاً لكان المناسب أن يقول النبي (ص) له (ع) (أما ترضى أن تكون خليفتي مدة غيبي في غزوة تبوك كما كان هارون خليفة موسى في مدة غيبه للمناجاة) لكي يدلّ

عليه ويفيده ، ومن حيث أنّ النبي (ص) لم يقل هذا . وقال ذاك علمنا بطلان ما قاله هذا . فعموم المنازل ثابت لعلي (ع) بنص قول النبي (ص) ولا يخصصه غزوة تبوك ولا غيرها مطلقاً .

موارد حديث المنزلة كثيرة

ثانياً : إنّ موارد حديث المنزلة كثيرة غير منحصرة في استخلاف النبي (ص) عليّاً (ع) على المدينة في غزوة تبوك لكي يدّعي هذا القائل تخصيصه بغزوة تبوك ، وقد ذكرها حفاظ أهل السنة في صحفهم ، وأخرجوها في مسانيدهم .

فمن ذلك ما أخرجه الحاكم في (الكنى) والشيرازي في (الألقاب) من جزئه السادس وهو الحديث ٦٠٢٩ و ٦٠٣٢ من أحاديث (كنز العمال) ص ٣٩٥ من جزئه السادس عن النبي (ص) : « إنّّه كان متكئاً على علي (ع) وعنده أبو بكر وعمر (رض) وأبو عبيدة بن الجراح فضرب على منكبه ثم قال يا علي أنت أول المؤمنين إيماناً ، وأولهم إسلاماً ، وأنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنّه لا نبي بعدي) .

ومنها : ما ورد في المؤاخاة الأولى بينه (ع) وبين النبي (ص) وقد أخرجه الإمام أحمد في كتابه (مناقب علي (ع)) وابن عساكر في تاريخه والبغوي ، والطبراني في (مجموعيهما) والبارودي في (المعرفة) وابن عدي على ما حكاه عنهم المتقي الهندي في (كنز العمال) ص ٤٠ و ٤١ من جزئه الخامس ، وص ٣٩٠ من جزئه السادس في حديث طويل جاء في آخره أنّه قال (ص) له (ع) : « والذي بعثني بالحق ما أخرتك إلاّ لنفسي ، وأنت مني بمنزلة هارون من موسى غير أنّه لا نبي بعدي » .

ومنها : ما أخرجه المتقي الهندي في ص ١٥٤ من جزئه السادس

وفي ص ٣١ من منتخبه بهامش الجزء الخامس من (مسند الإمام أحمد) وهو الحديث ٢٥٥٤ من أحاديثه عن النبي (ص) أنه قال لأُمّ سليم في بعض الأيام : « يا أم سليم ، إنّ عليّاً لحمه من لحمي ، ودمه من دمي ، وهو مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي » .

ومنها : ما ورد في المؤاخاة الثانية بينه (ص) وبين (ع) على ما سجّله ابن عبد البر في (استيعابه) في ترجمته لعليّ (ع) من جزئه الثاني وقال له في تلك المؤاخاة : « أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي » وأخرجه علي بن برهان الدين الحلبي في ص ١٢٠ من (سيرته الحلبية) من جزئه الثاني كما أخرج المؤاخاة الأولى في ص ٢٦ من جزئه الثاني وقال فيها أيضاً له (ع) : « أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي » وهكذا سجّله الدحلاني في (سيرته الدحلانية) بهامش (السيرة الحلبية) .

ومنها : ما أخرجه الشيخ القندوزي في كتابه (ينابيع المودة) في آخر الباب التاسع عن كتاب (فضائل أهل البيت) (ع) لأخطب خوارزم (عن جابر بن عبد الله الأنصاري عن النبي (ص) أنه قال : « يا عليّ إنّك محلّ لك في المسجد ما محلّ لي ، وإنّك مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي » وأخرجه أيضاً في الباب السابع عشر من (ينابيعه) إلى غير ما هنالك من الموارد التي لا تعدّ ولا تحصى نكتفي بما أوردناه لكم لتعلموا فساد ما زعمه هذا القائل من أنّ حديث المنزلة مخصّص بمورده من غزوة تبوك وإنّ ما جئنا به من مورده كافٍ لتزييف مزعمته .

* * *

حديث الراية يوم خيبر

ومن النصوص الجليلة على خلافة علي (ع) بعد النبي (ص) الحديث المتفق على صحته بين الفريقين حتى إن الإمام البخاري أخرجه في صحيحه ص ١٩٧ من جزئه الثاني في باب مناقب علي بن أبي طالب (ع) والإمام مسلم في صحيحه ص ٢٧٨ وص ٢٧٩ من جزئه الثاني في باب فضائل علي (ع) وغيرها من أهل الصحاح والمسانيد والمؤرخين من أهل السنة كابن حجر العسقلاني في إصابته في ترجمته لعلي (ع) ص ٢٧٠ من جزئه الثاني وفي كتابه (فتح الباري في شرح صحيح البخاري) ص ٣٢٤ من جزئه السابع في الباب نفسه والحاكم في (مستدركه) ص ١٠٩ من جزئه الثالث في باب فضائل علي (ع) والحافظ الترمذي في (سننه) ص ٢١٤ من جزئه الثاني في الباب نفسه وابن عبد البر في (استيعابه) ص ٤٧٢ من جزئه الثاني في ترجمته لعلي (ع) والإمام أحمد بن حنبل في (مسنده) ص ٣٥٣ من جزئه الخامس من حديث بريدة الأسلمي وأخرجه علي بن برهان الدين الحلبي الشافعي في (سيرته الحلبيه) ص ٣٥ من جزئه الثالث والدحلاني في (سيرته الدحلانية) ص ١٥٩ بهامش الجزء الثاني من السيرة الحلبيه وابن كثير في كتابه (البداية والنهاية) ص ١٨٥ من جزئه

الرابع عن النبي (ص) أنه قال يوم خيبر : « لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ، ويحبه الله ورسوله ، كرّار غير فرّار ، لا يرجع حتى يفتح الله على يده » هذا بعد أن أعطاهما لأبي بكر ثم لعمر (رض) فرجعا بها ولم يفتحا شيئاً . وأنتم ترون هنا الحديث من النصوص الواضحة على خلافة علي (ع) بعد النبي (ص) لأن تلك الصفات والملكات التي اشتمل عليها الحديث لم تكن في الخليفين (رض) ، ولا في غيرهما من الصحابة فلو لم يكن علي بأقصى مراتب المحبة لله تعالى ورسوله (ص) ، وعند الله تعالى وعند رسوله (ص) كما يدلّ عليه منطوق الحديث لزمكم أن تقولوا بخروج جميع أصحاب النبي (ص) وغيرهم عن هذه المحبة أو تقولوا بلغوية التخصيص وعبثية الكلام من سيد الأنام (ص) الذي لا ينطق عن الهوى إن هو إلّا وحى يوحى ، وكلاهما باطلان لا يليقان بمقام النبوة فلا يجوز حمل كلامه (ص) عليه فإذا تسجّل لديكم بطلان كلا الشقّين ثبت اختصاص علي (ع) بغاية هذه المرتبة ولا ريب في أنّ أقصى غاية المدح والثناء والتعظيم والإعلاء هو محبة الله تعالى ومحبة رسوله (ص) والأحبّ إليهما أحقّ بخلافة النبي (ص) بل لا تجوز لغيره بدليل قوله تعالى في سورة الحجرات آية ١٣ : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ والأحبّ إليه تعالى لا شك في أنّه أكرم الناس عنده فهو (ع) أقربهم لديه تعالى وأتقاهم عنده .

* * *

حديث الغدير ورواته

ومن النصوص الجليّة حديث الغدير المتواتر نقله بين الفريقين وقد أخرج جماعه كثيرة من حفاظ أهل السنّة في صحاحهم ومسانيدهم وتواريخهم فهذا ابن حجر الهيتمي يقول في (صواعقه) ص ٤٠ في الفصل الخامس في الشبهة الحادية عشرة من شبهات كتابه أنّ رسول الله (ص) (جمع الصحابة بعد رجوعه من حجة الوداع في غدير خم) موضع بـ (الجحفة) وكرر عليهم : « ألت أولى بكم من أنفسكم » ثلاثاً وهم يجيبون بالتصديق والإعتراف ثم رفع يد علي وقال : « من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه فأحب من أحبه وأبغض من أبغضه وانصر من نصره واخذل من خذله وأدر الحق معه حيث دار » وقال في ص ١٢٠ في الباب التاسع في الفصل الأول في فضائل علي (ع) أنّه (قد رواه ثلاثون صحابياً وإن كثيراً من طرقه صحيح) ، ويقول في ص ٢١ في الفصل الثالث من الباب الأول عند ذكره حديث صلاة أبي بكر (رض) (واعلم أنّ الحديث متواتر ثم عدّ رواته فكانوا ثمانية) فادعى تواتره لأنّ رواته ثمانية على حدّ زعمه مع أنّه مما تفرد بنقله ولم يكن متفقاً عليه فحديث الغدير على ما أفاده ابن حجر الهيتمي يزيد على ثلاثة أضعاف ما ادّعاه من

تواتر حديث صلاة أبي بكر (رض) ومع ذلك زعم في ص ٤٠ من (صواعقه) أنه من آحاد الخبر دون أن يشعر إلى التناقض بين قوله نعم ، لما كان ذلك الحديث وارداً في صلاة أبي بكر (رض) عنده وكان هذا وارداً في خلافة علي (ع) بعد النبي (ص) صار ذلك عنده متواتراً ، وهذا من آحاد الخبر ، وكذلك يفعل التعصب البغيض بصاحبه فينسيه بطلان قوله وإذا كان تناقضه هذا غريباً فانظر إلى غرابة قوله إنّ المولى في الحديث بمعنى الناصر دون أن يهتدي إلى لزوم ما زعمه لغوية قول النبي (ص) في الحديث : « وانصر من نصره » .

وقد أخرج الحديث الإمام أحمد بن حنبل في (مسنده) ص ١١٩ و ١٥٦ و ٣٣١ من جزئه الأول وص ٣٧٠ و ٣٧٢ من جزئه الرابع عن أكثر من ثلاثين صحابياً . (وقال الهيثمي في ص ٤٠ من (صواعقه) في الفصل الخامس في الشبهة الحادية عشرة من شبهات كتابه إنّ الذهبي (وهو من أئمة الجرح والتعديل عند أهل السنة) قد صحّح عدّة طرق من حديث الغدير وأنه (ص) قال لأصحابه ثم ساق الحديث) .

وأخرجه آخرون غير من تقدم ذكرهم من جهابذة أهل السنة وفضائل أعلامهم في صحاحهم ومسانيدهم من طرق كثيرة صحيحة وحسنة بأسانيد مختلفة عن جماعة من الصحابة .

١- الإمام مسلم في صحيحه ص ٢٧٩ من جزئه الثاني في باب فضائل علي بن أبي طالب (ع) عن زيد بن أرقم مختصراً فقال أنه (ص) (صرّح به في موضع يدعى خماً بين مكة والمدينة) .

٢- الحافظ محمد بن جرير الطبري صاحب التفسير الكبير فإنّه صنف فيه كتاباً خرّجه فيه عن خمسة وسبعين صحابياً من خمسة وسبعين طريقاً .

٣- الحافظ الجزري صاحب كتاب (جامع الأصول) فإنّه خرّجه عن

- خمسة وستين صحابياً من خمسة وستين طريقاً كلّها صحيحة .
- ٤ - الحافظ ابن عقدة فإنه صنّف فيه كتاباً خرّجه فيه عن مائة وخمسة من الصحابة عن مائة وخمسة طرق .
- ٥ - محبّ الدين الطبري في كتابه (الرياض النضرة) ص ١٦٩ و ١٧٠ من جزئه الثاني في باب فضائل علي (ع) .
- ٦ - الحافظ أبو بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي في (تاريخ بغداد) ص ٢٩٠ من جزئه الأول وص ٣٧٧ من جزئه السابع وص ٢٣٦ من جزئه الرابع عشر .
- ٧ - المتقي الهندي في كتابه (كنز العمال) ص ٤٨ من جزئه الأول وأخرجه أيضاً في ص ١٠٦ و ١٥٣ و ١٥٤ و ٢٩٠ و ٢٩٧ و ٣٩٨ و ٣٩٩ من جزئه السادس .
- ٨ - الحافظ ابن ماجة في (سننه) ص ٥٥ و ٥٦ و ٥٨ من جزئه الأول .
- ٩ - الحكيم الترمذي في (جامعه) ص ٢١٣ من جزئه الثاني في باب فضائل علي (ع) .
- ١٠ - الحافظ النسائي في (خصائصه الكبرى) ص ٢٢ في باب خصائص علي بن أبي طالب (ع) .
- ١١ - الحاكم النيسابوري في (مستدركه) ص ١٠٩ و ١١٠ و ٥٣٣ من جزئه الثالث وصححه على شرط البخاري ومسلم . في باب فضائل علي (ع) .
- ١٢ - الحافظ الذهبي في ص ١٠٩ و ١١٠ و ٥٣٣ من (تلخيص المستدرك) من جزئه الثالث وصححه على شرط البخاري ومسلم في الباب نفسه .
- ١٣ - الحافظ الحموي في الباب التاسع والحادي عشر من كتابه (فرائد السمطين) .

- ١٤ - الحافظ جلال الدين السيوطي في كتابه (أصول الأمانى بأصول التهاني) ص ١ و ٥٦ وسجله أيضاً في كل من تاريخه ص ١٧٩ وص ١٨ من جامعه الصغير وفي تفسيره (الدر المثور) ص ٢٨٩، و٢٩٨ من جزئه الثاني .
- ١٥ - الحافظ صاحب (مجمع الزوائد) ص ١٠٤ و ١٠٥ و ١٠٦ و ١٠٧ و ١٠٨ من زوائده من جزئه التاسع .
- ١٦ - الحافظ الخوارزمي في مناقبه ص ١٤ و ٩٧ وفيه قول الخليفة عمر بن الخطاب (رض) بخ بخ لك يا ابن أبي طالب لقد أصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة .
- ١٧ - خاتمة الحفاظ عند أهل السنة ابن حجر العسقلاني في إصابته ص ١٠٩ من جزئه الثاني وفي ص ٣٣٧ من كتابه (تهذيب التهذيب) من جزئه السابع في ترجمة علي بن أبي طالب (ع) .
- ١٨ - الإمام صاحب (إسعاف الراغبين) الموضوع بهامش كتاب (نور الأبصار) للشبلنجي في إسعافه ص ١٥١ .
- ١٩ - القاضي عياض في كتاب (الشفاء) .
- ٢٠ - الحافظ أحمد شهاب الدين الخفاجي في شرحه (نسيم الرياض) ص ٤٦٥ من جزئه الثالث .
- ٢١ - صاحب (شرح المواقف) في ص ٢٧١ من مواقفه .
- ٢٢ - الحافظ علي بن برهان الحلبي الشافعي في (سيرته الحلبيه) ص ٢٧٤ من جزئه الثالث .
- ٢٣ - التفتازاني في (شرح المقاصد) ص ٢٨٩ من جزئه الثاني .
- ٢٤ - ابن عبد ربّه في (العقد الفريد) ص ٣٨ من جزئه الثالث من الطبعة الأولى .
- ٢٥ - الشيخ القندوزي في كتابه (ينابيع المودة) ص ٣١ و ٣٢ و ٣٧

- و٤٠ و٤١ من الطبعة الأولى التي كانت سنة ١٣٠١ هجرية في
إسلام بول تركيا .
- ٢٦ - الشيخ القوشجي في شرحه لكتاب التجريد ص ٤٧٧ في مبحث
الإمامة .
- ٢٧ - صاحب (كفاية الطالب) في ص ١٥٢ من كفايته .
- ٢٨ - ابن عبد البكر في كتابه (الإستيعاب) ص ٤٧٢ من جزئه الثاني
في ترجمة علي بن أبي طالب (ع) .
- ٢٩ - ابن الصبّاغ المكي المالكي في كتابه (الفصول المهمة) ص ٢٤
و٢٥ .
- ٣٠ - صاحب (نثر اللثالي) في ص ١٦٦ من لآئه .
- ٣١ - محمد بن عبد الكريم الشهرستاني في كتابه (الملل والنحل)
بهامش كتاب (الفصل) لابن حزم الأندلسي ص ٣ من جزئه
الثاني .
- ٣٢ - البغوي محبي السنة عند أهل السنة في كتابه (المصابيح) ص ٢٢٠
و٣٥٦ من جزئه الثاني وسجله أيضاً في تاريخه ص ٣٢ .
- ٣٣ - الشيخ النبهاني في كتابه (الشرف المؤيد) ص ١١١ .
- ٣٤ - صاحب (دول الإسلام) في ص ٢٠ من دوله من جزئه الأول
وأخرجه الحافظ الذهبي أيضاً في كتابه (تذكرة الحفاظ) ص ١٠
وص ٢٣١ من جزئه الثاني .
- ٣٥ - صاحب (أسد الغابة) في كتابه أسد الغابة ص ٣٨ من جزئه
الرابع .
- ٣٦ - الحافظ أبو نعيم في كتابه (حلية الأولياء) ص ٢٣ من جزئه
الرابع .
- ٣٧ - الفخر الرازي في (تفسيره الكبير) ص ٦٣٦ من جزئه الثالث .
- ٣٨ - الإمام الواحدي في كتابه (أسباب النزول) ص ١٥٠ .

- ٣٩ - الإمام الشوكاني في تفسيره ص ٥٧ من جزئه الثاني .
- ٤٠ - الشيخ الألوسي البغدادي في تفسيره ص ١٧٢ من جزئه السادس .
- ٤١ - أبو السعود في تفسيره بهامش الجزء الثامن من تفسير الرازي ص ٢٩٢ .
- ٤٢ - الشيخ محمد عبده في تفسيره الذي عزاه إليه تلميذ صاحب المنار ص ٤٦٣ من جزئه السادس .
- ٤٣ - ابن الجوزي في كتابه (التذكرة) ص ١٩ .
- ٤٤ - الشيخ الصفوري في كتابه (نزهة المجالس) ص ٢٠٩ من جزئه الثاني .
- ٤٥ - الإمام البخاري في صحيحه ص ٥٠ من جزئه الثالث في باب بعث علي بن أبي طالب (ع) وخالد بن الوليد إلى اليمن قبل حجة الوداع من (كتاب المغازي) ولكنه أخرجه من غير الطريق الذي نصّ عليه الحاكم في (مستدركه) فاختصره من حديث بريدة وقد قال الحاكم في (مستدركه) ص ١٣٠ من جزئه الثالث بعد ذكر حديث بريدة الأسلمي (وقد رواه عن أبي عوادة عن الأعمش ولم يخرجاه بهذه السياقة (يعني البخاري ومسلماً) وإنما أخرجه البخاري من حديث علي بن سويد بن منجوف عن عبد الله بن بريدة عن أبيه مختصراً وقال الذهبي في (تلخيصه) : (وأخرجه البخاري مختصراً ورواه وكيع عن الأعمش بطوله) .
- انتهى ومن عرف سيرة الشيخ البخاري ومن كان مثله تجاه علي (ع) وسائر أهل البيت النبوي (ص) وعلم أنّ براعتهم ترتاع من روايع النصوص الواردة عن النبي (ص) في خلافتهم بعده (ص) لا يستغرب إعراضه عن هذا الحديث ونحوه من أحاديث فضلهم ، ونصوص خلافتهم ، لا سيما إذا علم أنّ لهم في كتان الحديث مذهباً

معروفاً حكاه عنهم ابن حجر العسقلاني في كتابه (فتح الباري) ص ١٦٠ في أوائل كتاب العلم في باب من خصّ بالعلم قوماً دون قوم فراجع ثمة حتى تعلم :

إن إعراض هؤلاء عن الحديث الصحيح ، وتركهم له ، أو كتمانهم إيّاه ، لا يكون قادحاً في صحّته ، ولا موجباً لوهنه ، لا سيما إذا كان صحيحاً على شرط الشيخين البخاري ومسلم كما في حديثنا . ولعلّه إنّما لم يخرج البخاري ومسلم بطوله مع صحّته على شرطهما كما تقدم عن الحاكم والذهبي إعتياداً على اشتغاره ومعلومية حاله في الصحة عند الحفاظ ، كما هي العادة عندهم في الأحاديث المشهورة ، بل ربما تركوا بعضه ، واقتصروا على بعضه الآخر اتكلاً على شهرته .

وإنّما تلونا عليكم ذلك كلّه عن أساطين أرباب الحديث ، وحفاظ أئمة أهل السنّة ، ومفسّريهم العظام ، ومؤرّخيهم الكبار ، لتعلموا أنّ حديث الولاية ، يوم الغدير ، من الأصول الموضوعية التي يتعيّن على الفريقين الرجوع إليه في قطع الخصومة ، ورفع النزاع ، فرسول الله (ص) في حديثه هذا كما ترى قد أثبت تلك الأولوية والأحقية في التصرف في أنفس المؤمنين الثابتة لنفسه (ص) المقدّسة لعلي (ع) بنصّ هذا الحديث ، وحكم بأنّه هو الإمام من بعده لا سيما إذا لاحظتم قوله (ص) : « أنت أولى بالمؤمنين من أنفسهم » ثلاثاً وهم يجيبون بالتصديق فإنّه لا أولوية في أنفسهم لغير النبي (ص) وقد أعطاهما لعلي (ع) بنصّ قوله (ص) فهو إمام المؤمنين وخليفة النبي (ص) بعده دون غيره ، لذا قال الخليفة عمر (رض) وهو أعرف بمفاد هذا الخطاب من غيره مهنتاً عليّاً (ع) : « بخ بخ لك يا أبا الحسن لقد أصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة ! » على ما سجّله عليه الخطيب البغدادي في (تاريخ بغداد) ص ٢٩٠ من جزئه الثامن والحافظ الحسكاني في كتابه (شواهد التنزيل) ص ١٥٧ وابن عساكر في (تاريخ

دمشق) وهو الحديث ٥٧٠ و ٥٧٢ في ترجمته لعلي بن أبي طالب (ع) والخوازمي في ص ٩٤ و ٩٧ من مناقبه وابن كثير في تاريخه (البداية والنهاية) ص ٣٥٠ من جزئه السابع والإمام أحمد بن حنبل في مسنده ص ٢٨١ من جزئه الرابع فإنه قال بعد أن أورد الحديث :

« فلقبه عمر بعد ذلك فقال له هنيئاً يا ابن أبي طالب أصبحت وأمست مولى كل مؤمن ومؤمنة » .

وإن أردتم الوقوف على ذلك كله مفصلاً فعليكم بمراجعة (كتاب الغدير في الكتاب والسنة والأدب) للعلامة الكبير الحجة الشيخ عبد الحسين الأمين فإنه لم يبق زيادة لمستزيد .

فإذا كان مثل الخليفة عمر (رض) يعترف بأن علياً (ع) أولى به من نفسه ، وأولى من جميع المؤمنين والمؤمنات من أنفسهم فلا يهمننا بعد ذلك أن ينكره المنكرون .

تحقيق معنى حديث الغدير

قال : يقول خصومكم بأن المراد من المولى في الحديث الناصر ، والسيد ، ولا شك في أن علياً سيدنا وناصرنا فأين النص بالخلافة عليه (ع) .

قلت : لا يصح أن يكون المراد من المولى في منطوقه معنى الناصر لاستلزامه لغوية قول النبي (ص) : « وانصر من نصره » وما يلزم منه لغوية قول النبي (ص) معلوم البطلان ، فإرادة الناصر مثله في البطلان ، ويشهد بكون المراد بالمولى : الأولى بالتصرف في شئون الأمة ، دون غيره ، من المعاني قوله (ص) في صدر الحديث : « أأست أولى » فإن الأولى من نفس الأمة هو النبي (ص) ، والإمام ، لا غير ، وقد أعطى رسول الله (ص) ما له من الأولوية من أنفسهم

لعلي (ع) بنصّ هذا الحديث فهو ، قرينة واضحة وصریحة في أنّ المراد من المولى الأولى بل لا يمكن أن يريد غيره إذ ليس من الممكن ولا بالمعقول أن ينادي رسول الله (ص) وهو أعقل العقلاء باجتماع الناس ويقوم فيهم بحرّ الهجيرة ، ويقرّرهم ثلاثاً ، بأنّه أولى بهم من أنفسهم ويريد بذلك أن يبين لهم أنّ عليّاً (ع) ابن عمّي أو محبّ أو ناصر أو سيد فإنّ مثل هذا كما تعلمون لا يختص به (ع) ولا يحتاج بيانه إلى ذلك المشهد الرهيب ، والموقف الخطير ، والدعاء له (ع) بذلك الدعاء الذي لا يناسب ولا يليق إلّا بشأن الخلفاء ولهذا ترى الشاعر العربي يقول :

قل لمن أدل الحديث سفاها وهو إذ ذاك ليس يأبى السفاها
أترى أرجح الخلائق رأياً يمسك الناس في مجاري سراها
راكباً ذروة الحدائج ينبي عن أمور كالشمس رأى ضحاها

ولو فرضنا جدلاً أنّه (ص) أراد بالمولى السيد أو الناصر ومع ذلك فإنّه يستلزم له (ع) الإمرة والإمامة لوقوفهما عادة عليهما بل لنا أن نقول : إنّّه لا مانع من أن يريد النبي (ص) إثبات جميع ما لكلمة مولى من المعاني الممكنة أن تكون له (ص) لعلي (ع) كالناصر والسيد والمحبّ والأولى والولي لأنّ إرادة ذلك كلّّه من باب عموم المجاز لا محذور فيه لو صححنا العموم في الحديث .



حديث المحبة

ومن النصوص على خلافته (ع) بعد النبي (ص) ما أخرجه ابن حجر في (صواعقه) ص ١٢٠ من الباب التاسع في الفصل الأول فإنه قال : أخرج مسلم عن علي قال : « والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إنه لعهد إلي من النبي (ص) أنه لا يحبني إلا مؤمن ولا يبغضني إلا منافق » وأخرجه الإمام مسلم في صحيحه ص ٦٠ في باب الدليل على حب الأنصار وعلي من الإيمان من جزئه الأول من كتاب الإيمان وحكاه ابن عبد البر في (استيعابه) ص ٤٧٠ من جزئه الثاني في ترجمة علي (ع) وصححه ونقله الخطيب البغدادي في (تاريخه) ص ٤١٧ من جزئه الثامن والبعثي في (مصابيح) ص ٢٠١ من جزئه الثاني وابن حجر العسقلاني في (إصابته) ص ٢٧١ من جزئه الثاني والإمام أحمد بن حنبل في (مسنده) ص ٨٤ من جزئه الأول وغير هؤلاء من حملة السنن النبوية (ص) من أهل السنة وقد ثبت في (طبقات الحنابلة) عن إمام أهل السنة أحمد بن حنبل أنه سئل عن حديث علي قسيم الجنة والنار فقال : (وما تنكرون من ذلك ألسنا رويناه) يا علي لا يحبك إلا مؤمن ، ولا يبغضك إلا منافق ، فأجابوه بلى ، فقال : أين المؤمن ؟ قالوا في الجنة ، وقال : أين المنافق ؟ قالوا : في النار ، قال : فعلي

قسيم الجنة والنار) وقد أخرج هذا الحديث المتقي الهندي في (منتخب كنز العمال) بهامش الجزء الخامس من مسند الإمام أحمد ص ٢٥ .

وأنتم ترون في هذا الحديث دلالة واضحة على مطلوبنا من وجوه .

الأول : إنّ النبي (ص) جعل إيمان الأمة منوطاً بمودة علي (ع) ، وحكم بأنه لا إيمان لهم بدونها ، ووجوب المحبة يستلزم وجوب الطاعة بدليل قوله تعالى في سورة آل عمران آية ٣١ : ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾ فعلق تعالى حصول المحبة على تحقق الطاعة ، ولازم هذا أن يكون الخلفاء الثلاثة (رض) من الأمة مطيعين لعلي (ع) تابعين له وهو دليل إمامته (ع) عليهم .

الثاني : إنّ لا يجوز للخلفاء الثلاثة (رض) ولا لغيرهم فمن وجبت طاعة علي (ع) عليهم أن يكونوا أئمة له (ع) لثبوت إمامته عليهم بنص الحديث .

الثالث : إنّ الحديث بمنطوقه ومفهومه يدلّ على أنّ الأفضل لا يجوز أن يكون مأموماً للفاضل فضلاً عن المفضول ، وقد ثبت بنص الحديث أنّ طاعة علي (ع) واجبة على الخلفاء الثلاثة (رض) وغيرهم فوجب أن يكون علي (ع) أفضل منهم .

الرابع : إنّ الحديث صريح في أنّ طاعة علي (ع) ثابتة على الخلفاء (رض) ولازمة في رقاب الأمة فلا يجوز لها العدول عنه (ع) إلى غيره .

الخامس : إنّ النبي (ص) رتب النفاق على بغضه ، والإيمان على حبه (ع) ، وهو دليل على نفاق من أبغضه ونصب العداوة له وحاربه وأراد إطفاء نوره .

ومن ذلك كلّه تفهمون أنّ علياً واجب المحبة مطلقاً وكل واجب المحبة مطلقاً واجب الطاعة مطلقاً ، وكل واجب الطاعة مطلقاً صاحب الإمامة ، فعلي صاحب الإمامة ، والحديث دليل الصغرى من هذا القياس المنطقي . وأمّا دليل الكبرى فقد تقدّم من قوله تعالى : ﴿ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي ﴾ .

ولنا طريق آخر للإستدلال بهذا الحديث على مطلوبنا وهو : إنّنا نسألکم عن الذين تقدّموا على علي بالإمامة والخلافة أكانوا محبّين له (ع) ، عارفين له فضله ، أم لا ؟ فإن قلتم الشقّ الأول فيقال لکم يلزمكم أن تقولوا بأنّ عليّاً (ع) واجب الطاعة عليهم (رض) وإنّه إمامهم فلا يصح لهم (رض) التقدّم عليه (ع) في كل أمر ونهي ، بل في كل شيء ، حتى فيما يختصّ بشؤون أنفسهم كما هو صريح قول النبي (ص) في حديث الغدير المتقدم نقله ، الذي نصّ فيه على أنّ عليّاً (ع) أولى بالمؤمنين من أنفسهم كالنبي (ص) .

وإن قلتم بالشقّ الثاني فقد صرتم إلى أمر عظيم ، وهو طعنكم في إيمان الخلفاء الثلاثة (رض) ، ونسبتكم إليهم ما لا يجوز نسبته إليهم إطلاقاً وذلك ما لا ترضونه ولا يرضى به غيركم مطلقاً .

وحسبنا من الأحاديث النبوية (ص) هذا القدر فإنّها تكفي لإثبات خلافة علي (ع) بعد النبي (ص) دون غيره .

* * *

دلالة القرآن على اختصاص الخلافة بعلي (ع)

وأما دلالة القرآن الكريم على اختصاص الخلافة بعلي (ع) بعد
النبي (ص) فإليكُم شذرة من آياته الكريمة :

آية وانذر عشيرتک الأقربين

إذن ذلك ما كان في مبدأ الدعوة ، قبل أن يظهر الإسلام بمكة ،
بينما أنزل الله تعالى على رسوله (ص) في سورة الشعراء آية ٢١٤
﴿ وانذر عشيرتک الأقربين ﴾ فدعاهم النبي (ص) إلى دار عمّه أبي
طالب (ع) وهم يومئذ أربعون رجلاً يزيدون رجلاً أو ينقصون ، وفيهم
أعمامه : أبو طالب ، والحمزة ، والعباس ، وأبو لهب ، وهو حديث
صحيح مشهور وفي آخره قال رسول الله (ص) : « يا بني عبد المطلب
قد جئتكم بخير الدنيا والآخرة ، وقد أمرني ربّي أن أدعوكم إليه ،
فأيكم يؤازرنّي على أمري هذا ؟ فقال علي ، وكان يومئذ أصغر القوم
سنّاً : أنا يا رسول الله (ص) أكون وزيرك عليه . فأخذ
رسول الله (ص) برقبة علي وقال هذا أخي ، ووصيّيّ ، وخليفتي
فيكم ، فاسمعوا له وأطيعوا . فقام القوم يضحكون ويقولون لأبي
طالب : قد أمرک أن تسمع لابنک وتطيع » وقد أخرج الحديث جمع

كثير من حفاظ أهل السنة ومفسريهم كابن أبي حاتم ، والثعلبي ، وابن جرير الطبري في تفسير سورة الشعراء ، وأخرجه الطبري أيضاً في كتابه (تاريخ الأمم والملوك) ص ٢١٧ من جزئه الثاني بطرق مختلفة ، وأرسله ابن الأثير إرسال المسلمات في الجزء الثاني ص ٢٢ من (كامله) ، وسجله أبو الفداء في الجزء الأول ص ١١٦ من (تاريخه) عند ذكر أول من أسلم ، وذكره أبو جعفر الإسكافي في كتابه (نقض العثمانية) مصرحاً بصحته كما في ص ٢٢٣ من (شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد) من جزئه الثالث ، وأخرجه الإمام أحمد بن حنبل في (مسنده) ص ١١١ وص ١٥٩ من جزئه الأول والحاكم في (مستدركه) ص ١٣٢ من جزئه الثالث ، والذهبي في (تلخيصه) معترفاً بصحته وحكاة السيوطي في تفسيره (الدر المنثور) ص ٩٧ من جزئه الخامس ، ومحب الدين الطبري في كتابه (الرياض النضرة) من جزئه الثاني في باب فضائل علي (ع) ، والمتقي الهندي في ص ٤٢ من (منتخب كنز العمال) بهامش الجزء الخامس من مسند الإمام أحمد بن حنبل في باب مناقب علي (ع) ، وابن كثير في كتابه (البداية والنهاية) ص ٤٠ من جزئه الثالث من الطبعة الأولى ، والكاتب المصري محمد حسين هيكل في كتابه (حياة محمد (ص)) من الطبعة الأولى ص ١٠٤ ، وقد حذفه من الطبعة الثانية تأثراً منه بالعاطفة ، وغير هؤلاء من حملة الحديث ، وحفاظه عند أهل السنة .

وأنتم ترون أن هذا الحديث من أوضح النصوص القرآنية ، وأدّلّها على خلافة علي (ع) بعد النبي (ص) ، إذ لا معنى لجعله واجب الطاعة على الأكابر من عشيرته ، وقومه ، وبني عمومته ، إلاّ لأنّه يريد له (ع) الخلافة العامّة لا سيّما وصريح قوله (ص) : « يكون خليفتي فيكم » من أظهر النصوص عليها ، وإذا كان (ع) خليفته (ص) في هؤلاء الأكابر وعلية القوم كان خليفته (ص) في غيرهم بالأولوية القطعية

ولأنه لا قائل بالتفصيل إطلاقاً وبعد هذا كله فهل يا ترى تجدون لخليفة النبي (ص) والقائم مقامه معنى غير قوله (ص) في الحديث : « فاسمعوا له وأطيعوا » فإن كان لإمام الأمة وخليفة الرسول (ص) معنى غير هذا عندكم فاخبرونا عنه لنكن لكم من الشاكرين ! .

وقلّ لي برّبك ما كان يضرّ أولئك النفر الذين اجتمعوا على غير علي (ع) لو اجتمعوا عليه (ع) ونظروا بعين الإنصاف إلى صفاته المرضية ، وأخلاقه العالية ، وعدله في الرعية ، وقسمته بالسوية ، ونزاهته من درن الدنيا الدنيّة ، وفكروا قليلاً في علمه الغامر ، وقضائه الباهر ، وتفاديه في سبيل الدين ، ورعايته لمصلحة المسلمين ، واقتضائه أثر سيد المرسلين (ص) ، لا سيما وهم يرون بأعينهم ، ويسمعون بأذانهم من النبي (ص) تلك النصوص الجليلة التي تنصّ على خلافته بعده (ص) ، وقد سمعوا رسول الله (ص) يقول فيه أيضاً (ع) : « تختصم الناس ولا يحاجّك أحد من قريش ، أنت أولهم إيماناً بالله ، وأقواهم بأمر الله ، وأقسمهم بالسوية ، وأعدلهم في الرعية ، وأبصرهم بالقضية ، وأعظمهم عند الله مزيّة » .

وقد أخرج الحديث محبّ الدين الطبري في كتابه (الرياض النضرة) ص ١٩٨ من جزئه الثاني في باب فضائل علي من النسخة المطبوعة سنة ١٣٣٧ هجرية ، وأخرجه المتقي الهندي في (منتخب كنز العمال) ص ٣٤ بهامش الجزء الخامس من (مسند الإمام أحمد بن حنبل) في باب فضائل علي (ع) وغيرهما من أرباب السنن النبوية عند أهل السنة .

وبعد فهل يا ترى إنهم يستطيعون على إخماد نار الفتنة باجتماعهم على غيره ، ولا يستطيعون ذلك لو اجتمعوا عليه ، وصاروا أعواناً له (ع) ، كما يدّعون ؟ فإنّا لله وإنّا إليه راجعون ! .

قال : يقول خصومكم : إنّ الحديث وإن كان صحيحاً ، ورجال سنده كلّهم ثقات وحجج ، إلّا أنّ الإمامة عندكم من أصول الدين ، وأنتم لا تحتجون على إثباتها إلّا بالتواتر من الحديث ، والحديث المذكور لا يتعدّى مرتبة الأحاد ، كما أنّه مخصوص في عشيرته ، وبني عمومته ، فلا يتناول الخلافة العامّة التي يدور البحث حولها ، وربما يقال لكم بأنّه منسوخ لإعراض النبي (ص) عن مفاده ؟ .

قلت : لقد أشرنا إلى هذا فيما تقدم ، وقلنا بأنّه لما كان أهل السنّة يحتجون بكل حديث صحيح عندهم في إثبات الإمامة سواء أكان متواتراً أو من آحاد الخبر ، جاز لنا أن نحتج عليهم في إثباتها بهذا الحديث الصحيح إلزاماً لهم بما ألزموا به أنفسهم من صحة مثل هذا الإحتجاج ، كما إنّنا أشرنا إلى أنّ مورد الحديث وإن كان مخصوصاً بعشيرته وبني عمومته ، إلّا أنّه يتعدى إلى غيرهم بالأولوية القطعية ، ولأنّ كل من قال بأنّه (ع) خليفة في بني عمومته وعشيرته ، يقول بخلافته العامّة ، وكل من ينفي خلافته العامة ينفي خلافته الخاصّة ، وليس هناك من يقول بالفصل إطلاقاً .

والغريب قول القائل بنسخ الحديث دون أن يتفطن إلى استحالته وبطلانه ، لأنّه من دعوى النسخ قبل حضور وقت العمل ، واستحالته عند العلماء كاستحالة اجتماع النقيضين معلوم البطلان .

وأما تعليله ذلك بإعراض النبي (ص) عن مفاده ، فعليل لأنّ النبي (ص) لم يعرض عن مفاده ، بل أكّده بنصوصه الكثيرة البالغة حدّ التواتر كما ألعنا ، لو فرضنا جدلاً أنّه لا نصّ بعد هذا النصّ الجليّ فمن أين يا ترى علم هذا إعراض النبي (ص) عن مفاده ؟ وأما إعراض أصحاب السقيفة عن مفاده ، واجتهادهم في خلافه ، فلا يصح قطعاً

أن يكون إعراضاً من النبي (ص) ولا ناسخاً له لوضوح بطلانه إجماعاً
وقولاً واحداً .



آية المباهلة

ومن الآيات التي تنصّ على خلافة علي (ع) وإمامته بعد النبي (ص) آية المباهلة وهي قوله تعالى في سورة آل عمران آية ٦١ : ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾ .

ويقول الإمام مسلم في (صحيحه) ص ٢٧٨ في باب فضائل أهل البيت (ع) من جزئه الثاني : (إنّ معاوية بن أبي سفيان قال لسعد بن أبي وقاص : ما منعك أن تسبّ أبا تراب (يعني علي بن أبي طالب (ع)) ؟ فقال سعد : أمّا ما ذكرت فلثلاث قالهن رسول الله (ص) فلن أسبّه : سمعت رسول الله (ص) يقول لعلي (ع) ، وقد خلفه في بعض مغازيه : أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلّا أنّه لا نبي بعدي ، وسمعتة يقول يوم خيبر : لأعطين الراية غداً رجلاً يحبّ الله ورسوله ويحبّه الله ورسوله ، فدفع الراية إلى علي ، ولما نزلت هذه الآية ﴿ قُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ﴾ فدعا رسول الله (ص) عليّاً وفاطمة والحسن والحسين وقال اللهم هؤلاء أهلي .

وأخرج الحديث جمع كثير من علماء أهل السنة ومفسريهم فمنهم ابن حجر الهيتمي في أواخر ص ١٥٣ من (صواعقه) في الآية التاسعة في الفصل الأول من الباب الحادي عشر في الآيات الواردة فيهم (ع) .
ومنهم المفسر الكبير البيضاوي في ص ٢٢ من (تفسيره) من
جزئته الثاني .

ومنهم : ابن جرير الطبري في ص ١٩٢ من تفسيره من جزئته
الثالث .

ومنهم : الخازن في ص ٣٠٢ من تفسيره من جزئته الأول .
ومنهم : النيسابوري في ص ٢٠٦ من تفسيره بهامش الجزء
الثالث من تفسير ابن جرير .

ومنهم : ابن حجر العسقلاني في كتابه (الإصابة) ص ٢٧١ من
جزئته الرابع .

ومنهم : البغوي في ص ٣٠٢ من (تفسيره) بهامش الجزء الأول
من تفسير الخازن .

ومنهم : السيوطي في ص ٣٩ من تفسيره (الدر المنثور) من
جزئته الثاني .

ومنهم : الفخر الرازي في ص ٤٧٥ من (تفسيره الكبير) من
جزئته الثاني .

ومنهم : الحاكم في (مستدركه) ص ١٤٦ من جزئته الثالث
وصححه على شرط البخاري ومسلم .

ومنهم : الذهبي في ص ١٤٦ من (تلخيص المستدرك) من
جزئته الثالث معترفاً بصحته على شرط البخاري ومسلم .

فهؤلاء المفسرون والحفاظ من أهل السنة كلهم متفقون على نزول
الآية فيهم (ع) لا في غيرهم .

والآية كما ترونها نصّ في إمامة علي (ع) بعد النبي (ص) ، وذلك أنّ المراد من قوله تعالى : ﴿ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ﴾ نفس علي (ع) بلا شك ، على ما تقدم نقله عن أكابر مفسّري أهل السنّة وحفّاظهم ، ولما كان الشخص لا يدعو نفسه حقيقة ، كما لا يأمرها ، فوجب أن يكون المدعو غيره ، وقد ثبت بإجماع أهل القبلة ، حتى الخوارج ، أنّ ذلك الغير هو علي بن أبي طالب (ع) ومن حيث أنّه لا يمكن أن تكون هذه النفس هي عين تلك النفس لأنّها ليست هي بل هي غيرها ، وجب أن يكون أنّ هذه النفس مثل تلك النفس ، وبتعبير أوضح يعني أنّ نفس علي (ع) مثل نفس النبي (ص) ، وذلك يقتضي المشاركة والمساواة للنبي (ص) في جميع ما هو له (ص) من الصفات ، ولما ثبت بالدلائل القطعية أنّ محمداً (ص) كان نبياً وكان أفضل من علي (ع) تركنا العمل بعموم المنزلة بالنسبة إليه (ص) فيها خاصّة ويبقى ما عدا ذلك معمولاً به ، ومن ذلك ما ثبت بإجماع المسلمين إنّ محمد (ص) كان أفضل من جميع الأنبياء والمرسلين (ع) فوجب أن يكون علي (ع) أفضل من جميع الأنبياء والمرسلين إلّا رسول الله محمد بن عبد الله (ص) ، نزولاً على حكم عموم المنزلة في منطوق الآية .

كما أنّ في الآية نصوصاً على مطلوبنا من وجوه :

الأول : إنّ النبي (ص) كان معصوماً ومثله علي (ع) يكون معصوماً والمعصوم أتقى وأحقّ بإمامة الأئمة من غيره لقوله تعالى فيما تقدّم ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ .

الثاني : إنّ النبي (ص) كان واجب الطاعة على الخلفاء الثلاثة وغيرهم ، فكذا يكون علي (ع) واجب الطاعة عليهم وعلى غيرهم من الأئمة .

الثالث : إنّ النبي (ص) كان أفضل من جميع الصحابة بما فيهم

الخلفاء الثلاثة (رض) ومثله علي أفضل منهم ، والأفضل أحق بالإمامة بل لا تصحّ لغيره .

الرابع : إنّ النبي (ص) كان إماماً ، وهادياً للأمة ، بما فيهم الخلفاء الثلاثة (رض) ، ومثله علي (ع) يكون إماماً ، وهادياً لهم جميعاً ويؤيد هذا ويؤكد الحديث المقبول عند المؤلف والمخالف الذي أخرجه الإمام الرازي في (تفسيره الكبير) ص ٤٧٢ من جزئه الثاني كغيره من أهل السنن عند أهل السنة عن النبي (ص) أنّه قال : « من أراد أن يرى آدم في علمه ، ونوحاً في طاعته ، وإبراهيم في خلّته ، وموسى في هيئته ، وعيسى في صفوته ، فلينظر إلى علي بن أبي طالب » فالحديث نصّ صريح في أنّه قد اجتمع فيه ما كان متفرقاً فيهم (ع) ، وذلك يدلّ على أنّ عليّاً (ع) أفضل من جميع الأنبياء والمرسلين إلّا محمداً (ص) .

ولكن الإمام الرازي حاول الردّ على هذا التقرير فقال :
(والجواب أنّه كما انعقد الإجماع بين المسلمين على أنّ محمداً (ص) أفضل من علي (ع) فكذا انعقد الإجماع بينهم على أنّ النبي (ص) أفضل ممّن ليس بنبي ، وأجمعوا على أنّ عليّاً (ع) ما كان نبياً فيلزم القطع بأنّ ظاهر الآية كما أنّه مخصوص في حقّ محمد (ص) فكذا في خصوص في حقّ الأنبياء (ع)) انتهى كلام الرازي .

وأنتم ترون أنّ الرجل مع ما شاع عنه وذاع من تشكيكه في الأمور البديهية ، لم يناقش في الإجماع الذي قام على أنّ نزول الآية في أولئك الخمسة الأطهار (ع) ، ولم يناقش في أنّ المراد بـ (أنفسنا) نفس علي (ع) ، ولم يناقش الشيعة في أفضلية علي (ع) من جميع الصحابة ، ولم يناقش في صحّة الحديث بين الفريقين ، وإنّما ناقش في دعوى تفضيل علي (ع) على سائر الأنبياء (ع) بما ادّعاه من انعقاد الإجماع على أنّ النبي (ص) أفضل ممّن ليس بنبي ، ولكن كان على الإمام الرازي أن

لا يغفل عن نقل ذلك الإجماع لنا (على أن النبي أفضل ممن ليس بنبي على الإطلاق بأسانيد تفيد العلم كما هو شريطة حجية نقل الإجماع عند علماء أصول الفقه عند الفريقين ، وأنّ له ذلك والشيعة جميعاً لا يعرفون مثل هذا الإجماع بل يرون بطلانه على الإطلاق بنص الآية ودليل الرواية .

قولهم إنّ البخاري لم يذكر آية المباهلة في جامعه

قال : يقول خصومكم إنّ البخاري لم يذكر حديث المباهلة في جامعه فلو كان صحيحاً لأخرجه فيه ، وهذا ما يوجب الشك في وروده ! .

قلت : ليس هذا بأول حديث لم يأت البخاري على ذكره في صحيحه وإن لم يذكره فقد ذكره مسلم في صحيحه ، وغيره ممن حكم بصحته على شرطه ، كالحاكم في (مستدركه) ، والذهبي (في تلخيصه) كما مرّ فهو حجة عليه لثبوت صحته على شرطه ، ثم إنّ البخاري لم يستقص في جامعه جميع الأحاديث الصحيحة بإجماع أهل السنة .

فالحديث الصحيح لا يضرّ بصحته عدم إخراجه له خاصّة ، إذا كان صحيحاً على شرطه ، كما في حديث المباهلة ، فلو كان كل حديث لم يذكره البخاري في جامعه ليس صحيحاً ، وإن الصحيح ما ذكره في صحيحه ، لزم سقوط صحاح أهل السنة عن آخرها ممّا لم يذكره في جامعه ، وفساد هذا لا يختلف فيه إثنان من أئمة أهل السنة . نعم إنّما أضرّ البخاري نفسه بإعراضه عن الصحاح المحمدية الدالة على إمامة علي (ع) بعد النبي (ص) ، فمثلاً حديث الغدير الذي رواه ثلاثون صحابياً والذي كان نصّاً جليّاً على إمامته بعد النبي (ص) قد أهمله ،

وحديث المؤاخاة بينه (ع) وبين رسول الله (ص) مع اشتهاار صحّته بين الحقاظ لم يذكره ، وحديث الطائر المشوي المشهور ، وبالصحة مأثور ، قد أهمله إلى غير ما هنالك من الأحاديث الصحيحة الواردة في فضل الوحي وآل النبي (ص) قد أعرض عنها ولم يذكرها في صحيحه ، مع أنّها صحيحة على شرطه ، ولم يذكر في جامعته من أحاديث فضله ومناقبه (ع) إلّا القليل النزر .



آية إنما أنت منذر ولكل قوم هاد

ومن الآيات التي تنصّ على إمامة علي (ع) بعد النبي (ص) قوله تعالى في سورة الرعد آية ٧ : ﴿ إنما أنت منذر ولكل قوم هاد ﴾ .

ويقول البغوي محيي السنّة عند أهل السنّة في تفسيره : لما نزل قوله تعالى : ﴿ إنما أنت منذر ولكل قوم هاد ﴾ وضع رسول الله (ص) يده على صدره وقال أنا المنذر ، وأوماً إلى منكب علي وقال : أنت الهاد ، بك يا علي يهتدي المهتدون من بعدي) .

فإذا كان مثل البغوي يقول جازماً لما نزل قوله تعالى : ﴿ ولكل قوم هاد ﴾ من غير أن يذكر السند كان ذلك أدلّ دليل على صحّة الحديث عند الحفاظ ، وأنّه لاشتهار صحّته لديهم لا يحتاج إلى ذكر سنده .

وقد أخرج الحديث غير البغوي جمع من مفسّري أعلام أهل السنّة وحفّاظهم .

فمنهم السيوطي في (الدر المنثور) ص ٤٥ من جزئه الرابع في تفسير الآية من تفسيره عن ابن عباس ، وأخرجه أيضاً عن ابن مردويه عن ابن أبي حاتم وغيره من طريق علي (ع) ، وأخرجه عن ابن مردويه

من طريق ابن عباس وحكم الحاكم بصحة حديث علي (ع) وحكم المقدس في (المختارة) بصحة حديث ابن عباس ويقول ابن حجر العسقلاني في كتابه (فتح الباري) ص ١٩١ من جزئه السابع : إنّ كتاب المختارة عند ابن تيمية أعلا صحة من (مستدرك الحاكم) .

وقال الإمام ابن تيمية في (منهاجه) ص ٤ من جزئه الرابع إنّ تفسير ابن جرير وابن أبي حاتم و (المختارة) من الكتب المعتمدة ومثلها (تفسير البغوي) .

ومنهم محمد إسحاق الفشاشيني في كتابه (الإسلام للصحيح) فإنّه حكى نزول الآية في علي (ع) عن ابن جرير في تفسيره كما في (روح البيان) ص ٢٣٠ من جزئه الثاني .

ويقول خاتمة الحفاظ عند أهل السنة ابن حجر العسقلاني في (فتح الباري) ص ١٩٢ من جزئه السابع منتقداً الإمام ابن تيمية في موضوع أخوة علي (ع) للنبي (ص) : (إنّ مرويات المختارة عنده (يعني ابن تيمية) معتمدة ومما روى فيها حديث أخوة علي (ع) للنبي (ص) - ثم قال - وقد صرح بأنّ أحاديثها أصحّ وأقوى من أحاديث المستدرك) .

ومنهم : الفخر الرازي في (تفسيره الكبير) ص ٢٣٠ من جزئه الثالث .

ومنهم : النيسابوري في تفسيره ص ٣٦٧ من جزئه الثاني .

ومنهم : الشيخ القندوزي في ص ٩٩ من (ينابيع المودة) من جزئه الأول .

ومنهم : ابن الصباغ المكي المالكي في ص ١٢٢ من كتابه (الفصول المهمة) .

ومنهم : المتقي الهندي في ص ٣٤ من (منتخب كنز العمال)
بهاشم الجزء الخامس من (مسند الإمام أحمد بن حنبل) وغير هؤلاء
من مفسري أهل السنة وحفاظهم .

وأنتم ترون الحديث نصّاً صريحاً في أحقية علي (ع) بالخلافة على
الأئمة وذلك فإنّ انحصار مطلق الهداية بشخصه بعد النبي (ص) بقرينة
(إنّما) يدلّ على كونه هادياً بعد النبي (ص) في سائر أوقاته فيكون
الهادي من أمة محمد (ص) بعد عهد النبي (ص) محصوراً فيه وتقدم
غيره عليه مناف للحصر في الآية الدال على ثبوت الحكم للحضور ونفيه
عن غيره ممّن تقدم عليه ، ولأنّ هادي القوم إمامهم بدليل قوله تعالى في
سورة يونس آية ٣٥ : ﴿ أفمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أمن لا
يهدي إلا أن يهدي ﴾ .

وخصوصية المورد لا ينحصر عموم الحكم في الوارد عند العلماء
جميعاً .

فإن قلتم : إنّ الحصر في الآية كما أنّه ينفي خلافة المتقدمين عليه
كذلك ينفي إمامة الأئمة الأحد عشر عندهم ، فهي تضرّكم أكثر ممّا
تضرنا .

فيقال لكم : لقد فات عليكم ولم تنتبهوا إلى أنّ إمامة الأئمة
الأحد عشر عندنا مترتبة على إمامته (ع) وليست هي الأخرى متقدمة
عليها لكي تنافيها وتنافي الحصر فيها .

* * *

آية الشاهد

ومن الآيات التي تنصّ على إمامة علي (ع) بعد النبي (ص) قوله تعالى في سورة هود (ع) آية ١٧ : ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ﴾ .

فقد روى الجمهور ، ونقله عنهم ابن جرير في تفسيره ص ١٢ من جزئه الثاني عشر (إنّ الذي على بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّهِ رسول الله (ص) والشاهد الذي يتلوه هو علي بن أبي طالب) ، وقد أخرج الحديث جماعة من مفسّري أهل السنّة وأعلامهم .

فمنهم : السيوطي في (الدر المنثور) ص ٣٢٤ من جزئه الثالث عن ابن أبي حاتم وغيره من ثقات علمائهم .

ومنهم : الفخر الرازي في (تفسيره الكبير) ص ٦٨ من جزئه الخامس .

ومنهم : النيسابوري في تفسيره ص ٣١٧ من جزئه الثاني .

ومنهم : الثعلبي في تفسيره الكبير .

ومنهم : الحافظ أبو نعيم فقد أخرجه من ثلاثة طرق عن

عبد الله بن عباس الأسدي والفلكي المفسر عن مجاهد وعن عبد الله بن شداد وغيرهم من قدماء حفاظ أهل السنة .

ومنهم : ابن أبي الحديد المعتزلي في (شرح نهج البلاغة) ص ٢٣٦ من جزئه الثاني .

ويقول السيوطي في كتاب (الإتيقان) ص ٢٢٥ من جزئه الثاني من النوع الثمانين : إن تفسير مجاهد هو المعتمد عند شيخ الحديث البخاري فلا يعتد بما يخالفه .

فالحديث كما ترونه نصّ في أنّ عليّاً (ع) هو تالي النبي (ص) من غير فصل بينهما بتال آخر يعني ذلك أنّه هو الإمام الذي يلي الرسول (ص) دون غيره ممّن تقدم عليه .

ويكفيّنا من الآيات هذا المقدار لأنّنا لو أردنا استقصاء جميع النصوص النبويّة والآيات القرآنية على خلافة علي (ع) بعد النبي (ص) لاحتجنا إلى كتب عديدة ولكنّ حسبنا هذا القدر فإنّ فيه عبرة لمن اعتبر .



الإجماع محقق فيما ذكرنا

قال : كيف يتفق لكم ما ادّعيتم من الإجماع في سائر ما ذكرتم
لعلي (ع) مع ما هو الظاهر المعلوم من خلاف الجمهور من أهل السنة
إني ذلك ممن يرون الخليفة بعد رسول الله (ص) أبا بكر ثم عمر ثم
عثمان (رض) ثم علياً (ع) وما يروونه من الدفع لتلك الآيات والأحاديث
التي جئتم على ذكرها لا سيما الخوارج الذين هم ألد أعدائه
وخصمائه ؟ .

قلت : كيف خفي عليكم الأمر وأنتم تعلمون أنه لا نعلم أحداً
من الأمة ، حتى الخوارج ، دفع إجماع المختلفين في الظاهر كما تقولون
على تسليم ما أوردناه من الأحاديث النبوية (ص) والآيات القرآنية التي
نصّ فيها رسول الله (ص) على خلافة علي (ع) بعده (ص) ؟ وكيف
يتسنى لهم أن ينكرونها أو يناقشوا في ورود ذلك عن النبي (ص) ، وهم
أنفسهم قد أخرجوها في صحاحهم ، ونقلوها عن أسلافهم ، وتقبلوها
وأعملوا أفكارهم في استخراجها ، وتصحيحها ، إلا أنهم أولوها على
غير وجوها ، وحملوها على غير معانيها المطابقة لمنافاتها لما أحدثوه في
السقيفة من اختيارهم غير علي (ع) للخلافة ، وأنتم تعلمون أن
خلافهم للشيعنة في حملها على غير معانيها لا يعدّ خلافاً في صحة سندها

وتسليم روايتها ؟ ألا ترون أن اختلاف المسلمين على تضارب مذاهبهم في تأويل القرآن وتفسيره لا يوجب إنكارهم لتنزيله - أمّا تأويلهم لها ، وحملها على غير معانيها الموضوعة لها بلا دليل يقرّه المنطق الصحيح ، فشيء لا يجوز في عرف الدين ، واللغة ، وإلاّ لبطلت الشريعة وبطلت أحكامها وانسدّ باب التفهيم والتفهّم ، ولا يجوز قطعاً أن يكون حادث السقيفة ناسخاً لها فإنّ إجماعهم ، لو سلمناه جدلاً ، وسلمنا حجّيته ، فهو مسبوق بتلك النصوص ومحجوج بها .



ما زعمه بعض المعاصرين في الأحاديث

والغريب يا صاحبي من بعض المتعلمين^(١) المعاصرين الذين تخرجوا من الجامعات العصرية ، وحازوا على شهادات علمية عالية (كالدكتوراه مثلاً) إذا رأوا حديثاً فيه فضيلة لآل النبي (ص) (علي وفاطمة والحسن والحسين) (ع) قالوا : (هذا موضوع ، وذلك مزور ، وذاك مفتعل لا أصل له) ، وإن كان ذلك مما ترويه أئمة أهل السنة في صحاحهم بل وإن كان مما اتفق المسلمون جميعاً على صحته ، وإذا رأوا آية نزلت فيهم ، وفُسرَت بهم (ع) ، قالوا : هذا خلط وهراء ما قرأه الإحتقار والإنحدار دون أن يشعر هؤلاء إلى أن ذلك ليس طعنًا فيها بقدر ما هو طعن في أمانة حفظ الحديث عند أهل السنة الذين أخرجوها بأسانيدھا الصحيحة في صحاحهم ، ومسانيدهم ، وسجلوها في تفاسيرهم ولم ينتبهوا إلى أنهم قد أساءوا إليها بمقدار ما أساءوا

(١) فمن هؤلاء ، محسن عبد الناظر في كتابه الذي سَمَّاهُ (مسألة الإمامة والوضع في الحديث عند الفرق الإسلامية) المطبوع بمطبعة (الدار العربية للكتاب) سنة (١٩٨٣ م) فقد نسب الأحاديث النبوية نسباً وخاصة ما ورد عن النبي (ص) في فضل علي وبنه الطاهرين (ع) فحكم بوضعها من غير دليل يقره العقل والدين ، ولم يستند فيه إلى ركن وثيق اللهم إلا الهوى وما تشتهي النفس وما تشاء ، وكذلك فعل غيره مثله ونعم الحكم الله والخصم رسول الله (ص) . ا .

إليهم ، فهم لا يهمهم أن ينسبوا الكذب والدجل إلى أئمة الحديث في نقلهم لها ما دام ذلك موجباً لصرف تلك الفضائل والمناقب عن الوصي وآل النبي (ص) ، وموافقاً لفكرتهم .

ولكن مهما أوتي هؤلاء من ثقافة عصرية فهم يجهلون علم الدراية في طرق الحديث وإسناده ، ولا يميزون بين صحيحه وسقيمه ، ومتواتره وآحاده ، وليس من المعقول أن يكون أولئك العلماء من أئمة الحديث ونقّاده عند أهل السنّة الذين استفرغوا وسعهم ، وبذلوا جهدهم في سبيل تنقيب الأحاديث وتحقيقها وما من حديث إلا خبروه ومخضوه ، وأحاطوا علماً بصحته وصدوره ، فاستخرجوا غشه من سمينه ، كلّهم جهلوا أنّ تلك الأحاديث موضوعة مفتعلة لا أصل لها إلا هؤلاء ، ذلك ما لا يمكن أن يكون أبداً ولا يقول به العلماء .



قول عبد الله الحضرمي في الأحاديث النبوية

وأغرب من ذلك يا صاحبي ما زعمه عبد الله الحضرمي في كتابه (ردّ على كتاب السقيفة) الذي ناقشناه بدقّة ، وأرجعنا كل طعنة من طعناته إلى نصابها ، يقول في ذلك الكتاب : (إنّ الأخبار والأحاديث التي استدلّ بها على إمامة علي (ع) واطمأن إليها صاحب السقيفة أنا لا أطمأن إليها وإن رواها فلان وخرّجها فلان ، فأنا لا أنظر إلى من روى وقال ، ولكن أنظر إلى ما قال ، وأحاسب كل راوٍ ومؤرخ الحساب الدقيق) .

وأنتم تعلمون كما يعلم العلماء إنّ في العلوم علماً يقال له علم الدراية ، وفي ذلك العلم يبحث الباحث عن حال سند الحديث ومتمنه ككونه صحيحاً ، أو حسناً ، أو موثقاً ، أو ضعيفاً ، أو مرسلأ ، أو مضمراً ، أو مرفوعاً ، أو مقطوعاً ، أو متواتراً ، أو آحاداً أو مشهوراً ، أو مقبولاً أو جيداً ، أو قوياً ، أو ما شهد صحيح السند بصحة ثبوت معناه .

وهناك علم آخر يقال له علم الرجال : وهو ما يبحث فيه عن رواة الأحاديث الواردة عن النبي (ص) من حيث الحالات التي لها دخل

في قبول الحديث ، وردّه ، وتمييز رواته ، ككونه عدلاً ، أو ثقة ، أو مجهول الحال ، وقد ألّف العلماء من الفريقين مؤلفات عديدة في هذين العلمين تمكّنوا بواسطتهما أن يعرفوا سند الحديث ، ومثله ، وصحّته ، وضعفه ، وتشخيص رواته ، وهذا هو الميزان المتّبع عند علماء المسلمين قديماً وحديثاً في قبول الحديث ، وعدم قبوله ، وهذه هي الطريقة المتّبعة عند جميع أهل الملل والنحل من غير المسلمين في الحكم على الأخبار ، بالصحة أو الفساد .

أمّا الطريق الذي اختلقه الحضرمي في قبول الحديث وردّه فهو لا يتفق كما تعلمون مع طريق المسلمين بوجه ، ولا غير المسلمين من سائر الأديان بحال ، لأنّه لا ينظر إلى من روى ولا يتعرّف عنه بحسب الموازين الموضوعية في هذا الشأن ، وإنّما ينظر إلى ما روى ، فإنّ وافق ذاك هواء وشيطانه ، كان مقبولاً عنده وإن كان راويه إبليس ، بل وإن كان ما يرويه مخالفاً للقوانين الشرعية ، والأحكام الإسلامية ، ومخالفاً للقرآن ، ولكل ما جاء به النبي الأمين (ص) ممّا نقله إلينا الثقات العدول ، من المحقّقين ، ووصل إلينا متواتراً أو مستفيضاً وذلك لأنّه لا ميزان لديه في ضبطه ، ولا معيار يرجع إليه في ردّه أو قبوله إلّا هو نفسه ، وليس لهوى النفس طبعاً ما يقيدها أو يربطها كما هو المفروض في تعبيره ، فهو يسير على هواء في ذلك كلّه إلى ما شاء له هواء .

وهذه الطريقة لم يبتكرها أحد اليوم غير الحضرمي لأنّنا لم نجد في علماء أهل السنّة وحفاظها من المتقدّمين منهم والمتأخّرين بل ولا في جهّالها وحفائنها من لا يرجع إلى ذينك العلمين في قبول الأخبار أو عدم قبولها ، اجتهداً أو تقليداً ، والذي يشهد عليه يا صاحبي في هذا قوله : (إنّني ما فاتحت عالماً أو جاهلاً من أهل السنّة بهذا الشأن إلّا أنكر عليّ ذلك وساء ظنّه بعقيدتي واتّهمني في ديني) .

أجل يا حضرمي كيف لا يذكرون عليك ذلك ، ويسئون الظنّ بعقيدتك ، ويتهمونك في دينك ورأيك هذا في قبول الخبر وردّه لا يرتضيه عبّاد الأوثان ، فضلاً عن ذوي الأديان ، لأنّه لا بدّ لهم من ميزان يرجعون إليه في دينهم وقبول أحكامهم .

فالحضرمي بهذا ونحوه كما ترون يريد أن يدسّ في الدين الإسلامي بإسم الإسلام من العقائد اللادينية ما يأباه جميع الأديان السماوية وغير السماوية ، وكذلك بفعل التعصّب البغيض بصاحبه فيجرّه إلى ما لا تحمد عقباه والعاقبة الحساب .

فتحصل من كل ما ذكرناه أنّ الإجماع محقّق فيما أوردناه فلا سبيل إلى إنكاره .

قال : أجل لا سبيل إلى إنكاره ولكن لماذا فعلوا ذلك ولم يتعبّدوا بظواهرها ، وأولّوها على خلاف مداليلها ، وحملوها على غير معانيها المطابقة .

قلت : كيف يخفى عليكم ذلك وأنتم من عرفنا فضله ، وعلمه ، وسعة تفكيره ، فإنّهم إن لم يفعلوا ذلك لم يتسنّ لهم تصحيح ما أحدثوه في السقيفة من عقد البيعة لغير علي (ع) مع أنّه كان أحقّ بها وأهلها بحكم ما تقدّم من النصوص النبويّة لا سيما أنّكم قد عرفتم أنّ عقد ذلك ليس لهم ، ولا من حقّهم مطلقاً ، لأنّه من عهد الله تعالى وأمره وحده ، ويرجع أمره إليه لا إلى أحد غيره مطلقاً كما تقدم البحث عنه مستوفى .

* * *

الوجه في تقدم القوم على علي (ع)

قال : إذا كنتم تعتقدون بأنّ علياً (ع) هو الإمام بعد النبي (ص) دون غيره ، وأنه أحقّ بها وأهلها ، فما الوجه في تقدّم الخلفاء (رض) عليه (ع) ، وادّعائهم الإمامة دونه ، وإظهارهم أنّهم (رض) أحقّ بها منه (ع) ؟ .

قلت : إنّ ذلك ليس ممّا أعتقده أنا وأريده ، وإنّما أراد الله تعالى ورسوله (ص) ، وجماعة المؤمنين أجمعين ، بحكم ما تقدّم من تنصيبهما عليه (ع) في الأحاديث الصحيحة المتواترة ، والآيات الكريمة المتّفق عليها بين الفريقين كما مرّ عليكم تفصيله .

وأما دفعهم له (ع) عن مقامه ، وأخذهم منه (ع) حقّه فليس بالأمر المستحيل ممّن ارتفعت عنهم العصمة ، وإن كانوا في ظاهر الأمر على أحسن الصفات وأعلاها .

قال : أجل ولكن لا يجوز ذلك على وجوه أصحاب النبي (ص) والمهاجرين الأوّلين والسابقين إلى الإسلام وأهل بيعة الرضوان الذين رضي الله تعالى عنهم ورضوا عنه كما في سورتي التوبة والفتح .

قلت أولاً : إنّ وجوه أصحاب النبي (ص) ، ورؤساء المهاجرين والأنصار ، وأعيان السابقين إلى الإيمان بالله تعالى ورسوله (ص) ، على التحقيق الذي يناصره الدليل ، والبرهان هو أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) أخو رسول الله (ص) ، ووزيره ، ووصيه ، وخليفته ، بدليل حديث المؤاخاة المشهور الذي أخرجه الحفاظ من أهل السنة في باب فضائله من كتبهم المعتمدة كـ (استيعاب) ابن عبد البر و (إصابه) ابن حجر العسقلاني و (الرياض النضرة) لمحّب الدين الطبري و (حليّة الأولياء) ، لأبي نعيم وغيرهم كما تقدّم ، وبدليل حديث المنزلة المتقدّم ذكره في صحاح أهل السنة ، وبدليل حديث الوصية الذي أخرجه البخاري في صحيحه ص ٨٣ من جزئه الثاني من كتاب الوصايا ، وفي باب مرض النبي (ص) ووفاته ص ٦٤ من جزئه الثالث ، وحكاة مسلم في صحيحه ص ١٤ من كتاب الوصية من جزئه الثاني وقد جاء فيه : « إنهم ذكروا عند أم المؤمنين عائشة (رض) أنّ النبي (ص) أوصى إلى علي بن أبي طالب (ع) فقالت متى أوصى إليه ؟ » (الحديث) وأنتم تعلمون إنّ الذين قالوا يومئذ إنّ النبي (ص) أوصى إلى علي (ع) لم يكونوا خارجين عن أصحاب النبي (ص) ، أو التابعين الذين لا يهمهم مكاشفة أم المؤمنين عائشة (رض) بما لا يرضها ويخالف ما تقتضيه السياسة في ذلك الحين لذا ترونها قد ارتبكت ارتباكاً عظيماً عند سماعها قولهم يصدره لكم ردّها بأضعف الردود . وقد أورد الذهبي جملة من أحاديث الوصية والوراثة في أحوال شريك ص ٤٤٦ من كتابه (ميزان الاعتدال) من جزئه الأول وفي طريقه محمد بن حميد الرازي وهو من الثقات كما اعترف به الذهبي في ص ٥٠ من (ميزانه) من جزئه الثالث ، وأخرجه ابن سعد في ص ٦١ و ٦٣ من القسم الثاني من (طبقاته) من جزئه الثاني ، ونقله الحاكم في (مستدركه) والذهبي في

(تلخيصه) ص ٥٩ من جزئه الثالث وصحّاه على شرط البخاري
ومسلم ؛ وأخرج الحاكم في (صحيح المستدرک) ص ١١١ من جزئه
الثالث .

عن ابن عباس أنّ لعلي بن أبي طالب أربع خصال ليست لأحد
غيره :

هو أول من صلى مع رسول الله (ص) .

وهو الذي كان لواؤه معه في كل زحف ، وهو الذي صبر معه
يوم فرّ عنه غيره ،

وهو الذي غسله وأدخله قبره) .

وقد تضافرت النصوص بأنّ النبي (ص) عهد إلى علي (ع) بأنّ
يبيّن لأئمته ما اختلفوا فيه من بعده على ما أخرجه الحاكم في
(مستدرکه) من جزئه الثالث في باب فضائل علي (ع) ، وأما كونه
خليفته فبدليل ما تقدم من آية ﴿ وانذر عشيرتک الأقربين ﴾
وقوله (ص) : « لا ينبغي أن أذهب إلّا وأنت خليفتي » الذي سجّله
الإمام أحمد بن حنبل في (مسنده) في حديث بضع عشرة فضيلة كانت
لعلي (ع) لم تكن لغيره في آخر ص ٣٣٠ من جزئه الأول من حديث
ابن عباس .

ثم يأتي من بعد علي (ع) في السبق والهجرة عمّ رسول الله (ص)
حمزة بن عبد المطلب أسد الله تعالى ، وأسد رسوله (ص) ، وسيد
الشهداء ، وابن عمّ رسول الله (ص) جعفر بن أبي طالب (ع) ، الطيّار
مع الملائكة في الجنّة ، وابن عمّ رسول الله (ص) عبيدة بن الحارث بن
عبد المطلب ، فهؤلاء صلوات الله عليهم أجمعين هم الذين سبقوا إلى
الإيمان ، وخرجوا في مواسة النبي (ص) عن الديار والأوطان ، وأثنى
الله تعالى عليهم في محكم القرآن ، وأبلوا دون الخلفاء (رض) في

الجهاد ، وبارزوا الأبطال ، وكافحوا الشجعان ، وأقاموا عمود الدين ،
وشيدوا دعائم الإسلام .

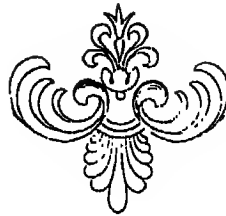
ثانياً : لو سلمنا لكم تنازلاً أنهم من وجوه أصحاب النبي (ص)
والمهاجرين السابقين إلى الإسلام ، إلا أن ذلك لا يمنعهم من دفع
علي (ع) عن حقّه ، والخلاف عليه فيما استحقّه ، لأنّه لا يوجب لهم
العصمة من الخطأ ، ولا يرفع عنهم جواز الغلط والنسيان ، ولا يميل
عليهم تعمد العناد .

انظروا كيف ارتكب شركاؤهم في الصحبة والهجرة والسبق إلى
الإسلام على ما تدّعون ، حين رجع الأمر إلى علي (ع) باختيار الجمهور
منهم ، فنكث طلحة والزبير وقد كانا بايعاه على الطوع والإختيار ،
وطلحة نظير الخليفة أبي بكر (رض) والزبير أجلّ منها على كل حال ،
لأنّهما أيضاً من العشرة الذين تزعمون أن رسول الله (ص) بشرهم
بالجنّة .

وهذا سعد بن أبي وقاص قد فارق عليّاً (ع) وهو أقدم إسلاماً
من أبي بكر (رض) وأشرف منه في النسب ، وأكرم في الحسب ،
وأحسن آثاراً من الخلفاء الثلاثة في الجهاد ، وتابعه على مفارقة علي (ع)
وخذلانه محمد بن مسلمة وهو من رؤساء الأنصار ، واقتفى أثرهم في
ذلك .

وزاد عليهم بإظهار سبّه والبراءة منه حسان بن ثابت ومعاوية بن
أبي سفيان وذلك أبو موسى الأشعري الذي له من السبق والصحبة ما
لا تجهلونه وقد علمتم عداوتهم لعلي (ع) ، وإظهارهم سبّه ، والقنوت
عليه في الصلوات ، وفي سائر الأوقات ، بل لو كانت الصحبة بذاتها
تمنع من الخطأ لمنعت مالك بن نويرة وهو صاحب رسول الله (ص)

وعامله على الصدقات ومن تبعه من المسلمين عن الردّة على ما
تزعّمون .



الصحبة لا تمنع من الخطأ

ولو كانت الصحبة بمجرد ما تمنع من الخطأ لمنعت صحبة السامري لنبي الله تعالى موسى بن عمران (ع) مع عظيم محله عنده ، وقربه لديه من الضلال بأخذ العجل والشرك بالله تعالى ، ولاستحال أيضاً على أصحاب موسى (ع) كلهم الله تعالى وهم ستمائة ألف إنسان أن يجتمعوا على خلاف نبيهم وهو حي بين أظهرهم ، وخالفوا خليفته هارون (ع) مع دعوته لهم ، ووعظه إياهم ، وتحذيره لهم من الخلاف ، وهم لا يصغون إلى شيء من قوله ، ويعكفون على عبادة العجل من دون الله تعالى ، وقد شاهدوا الآيات والمعجزات ، وعرفوا الحجج والبيّنات ، كما نطق بذلك كله القرآن بل لو كان ذلك مانعاً من الإثم والضلال لكان أصحاب عيسى معصومين من الإرتداد في حين أنهم فارقوه وعصوا أمره ، وغيروا شرعه ، وافتروا عليه بأنه (ع) كان يأمرهم بعبادته ، وأخذوا إلهاً من دون الله تعالى ، تعمدوا منهم للكفر والضلال وإقداماً منهم على العناد من غير شبهة ، ولا سهو ، ولا غفلة ، ولا نسيان ، على ما قصه الله تعالى في القرآن .

أمير المؤمنين علي (ع) لم يقرّ القوم على فعلهم

قال : لقد تحقّق لدينا بما أدليتموه أنّ الصّحبة بذاتها لا تمنع من الوقوع في الخطأ ولكن إذا كان الأمر على ما ذكرتم من دفع القوم عليّاً (ع) عن حقّه فلماذا يا ترى أقرّهم على ذلك ، ولم ينازعهم فيه ، واتبعهم عليه المهاجرون والأنصار ؟ فلو لم يكن راضياً بإمامتهم لجاهدكم كما جاهد الناكثين ، والقاسطين ، والمارقين ، في صفين ، والجمل ، والنهروان .

قلت : لو أنكم وقفتُم قليلاً : على ما سجّله التاريخ الصحيح ، وصحيح الحديث ، لعلمتم أنّهُ (ع) لم يقرّهم على ذلك كما لم يقرّهم عليه جميع المسلمين ، ولم يتبعهم عليه سائر الأنصار ، وإن رضي بذلك أكثرهم ، إلّا أنّ رضي أكثرهم لا يكون دليلاً علمياً على صوابهم وأنّ الحقّ في جانبهم ، كما صرّح بذلك كثير من آيات الكتاب العزيز .

فعل الأكثرين لا يكون دليلاً على الصواب

فمن ذلك قوله تعالى في سورة الأنعام آية ١١٦ : ﴿ وإن تطع أكثر من في الأرض يضلّوك عن سبيل الله ﴾ .

وقال تعالى في سورة ص آية ٢٤ : ﴿ وقليل ما هم ﴾ .

وقال تعالى في سورة سبأ آية ١٧ : ﴿ وقليل من عبادي الشكور ﴾ .

وقال تعالى في سورة الأعراف آية ١٠٢ : ﴿ وما وجدنا لأكثرهم من عهد وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين ﴾ .

وقال تعالى في سورة الفرقان آية ٥٠ : ﴿ فأبى أكثر الناس إلّا كفورا ﴾ .

وقال تعالى في سورة يونس آية ٦٢ : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ .

وقال تعالى في سورة يوسف آية ١٠٣ : ﴿ وَمَا أَكْثَرَ النَّاسَ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ .

وقال تعالى في سورة يوسف آية ١٠٩ : ﴿ وَمَا يَأْمُنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾ .

وقال تعالى في سورة الأنبياء آية ٢٤ : ﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴾ .

وقال تعالى في سورة النحل آية ٨٣ : ﴿ يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يَنْكُرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ﴾ .

إلى كثير من أمثالها يطول الحديث بذكرها ، وكلّها تدلّ على أنّ الحقّ لا يكون دائماً بجانب الكثرة ، وإنّما يكون غالباً بجانب القلّة ، على إنكم لو ألقيتم نظرة على حال الناس ، من مبدأ الخليقة إلى يومنا هذا ، لرأيتم أن أكثرهم على مرّ الأيام عصاة لله تعالى والمخلص المطيع منهم قليل ، والأكثر منهم جهّال ، والعلماء فيهم قليلون ، وأهل المروءة والصون فيهم آحاد ، وأهل الفضائل والمناقب أفراد ، وهذا ما لا شكّ فيه ولا ارتياب ، ومن ذلك تعلمون علم اليقين أنّ الأكثر لا يكون ميزاناً للحكم عليه بالصواب ، وإنّ المدار في معرفة الحق والصواب على الدليل والبرهان .

الناس يظهرون الطاعة لكل من حصل له السلطة مطلقاً

ثم كيف يذهب عن بالكم وأنتم ترون أنّه لم يتمكن قط ممتلك إلاّ وكان حال الناس معه كحالهم مع الخلفاء أبي بكر وعمر وعثمان (رض) وهذه عادة مستمرة من مبدأ الأمر إلى وقتنا هذا وما

بعده ؟ ألم تر كيف كان حال الناس مع معاوية بن أبي سفيان حين ظهر أمره عند صلح الإمام الحسن سبط النبي (ص) ، وريحانته من الدنيا ، وسيد شباب أهل الجنة ، على ما سجّله البخاري في صحيحه في باب مناقبه من جزئه الثاني ، وسكوت الجميع عنه ، وهم يرونه ويسمعونه يسبّ أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) على المنابر والمنائر ، ويقنت عليه في دبر كل صلاة وفي سائر الأوقات حتى شبّ على ذلك صغيرهم ، وهرم عليه كبيرهم ، وكان يضرب رقاب المسلمين على الولاية له (ع) ويحرّض الناس على سبّه ، وقد مرّ عليكم ما سجّله الإمام مسلم في صحيحه من أمره سعد بن أبي وقاص بسبّه (ع) وكان يعطى الأموال على البراءة منه (ع) ، وصرف الفضائل عنه (ع) ، ووضع المثالب فيه ؟ ألم تشاهدوا حالهم مع يزيد بن معاوية وقتل الإمام الحسين ابن بنت رسول الله (ص) ، وحبيبه ، وقرّة عينه ، وريحانته من الدنيا ، وسيد شباب أهل الجنة ، ظلماً وعدواناً وسبي أهله ، ونسائه ، وذرائه ، وهتكهم بين الملأ ، وسيرهم على أقتاب المطايا ، في البراري والقفار ، من كربلاء إلى الكوفة ، ومن الكوفة إلى الشام ، واستباح حرم النبي (ص) في واقعة الحرّة ، وما أدراك ما واقعة الحرّة ! تلك الواقعة التي سفك فيها دماء المسلمين ، وأباحها لجيشه ثلاثاً ، وأظهر الرّدّة عن الإسلام على ما حكى ذلك كل من جاء على ذكرهم من مؤرّخي أهل السنّة وحفّاظهم كالطبري ، وابن الأثير في تاريخهما ، وابن حجر الهيتمي في (صواعقه) ، وابن الجوزي في تذكّراته ، وغيرهم من أهل السير وهكذا لم يزل الأمر في الأمّة يجري بعد يزيد من طغاة بني أمية وجبابرهم وآل مروان وعمّاهم بل كان هذا ديدن الناس من عهد نبي الله آدم (ع) وبعده إلى الآن .

فنجم ممّا لحصناه أنّ الناس دائماً في سائر الأدوار بمختلف الأجيال ، ينظرون إلى من حصلت له السلطة بالإتفاق فينقادون إليه ،

ويطيعونه ، ويقدمون أنفسهم قرايين في سبيل تعزيز سلطانه ، ويفدونهم بأنفسهم ، وأحوالهم ، وأهليهم سواء أكان سلطانه من الله تعالى كما في الأنبياء (ع) وخلفائهم (ع) ، أو من الشيطان كما في المردة ، والجبابرة ، البغاة ، وسواء أكان عادلاً فيهم ، أو ظالماً جائراً .

ولو تأملتم قليلاً لظهر لكم بالعيان إنّ الأكثرين في كثير من الحالات يبتعدون عن أولياء الله تعالى ، ويخالفون أنبياءه وخلفاءه أنبياءه (ع) ، ويسفكون دماءهم ، ويتفقون على طاعة أعداء الله تعالى ، وينقادون إليهم على الطوع والإختيار . وكم يتفق للظالم المتغلب والناقص الغبي الجاهل الإلتفاف من أكثر الناس حوله ، والرضا به ، والطاعة له ، فتنقاد له الأمور على ما يشاء ويهوى ، ويختلف على العادل المستحق ، والعالم الكامل ، فتضطرب عليه الأمور ، وتكثر له المعارضات ، وتحدث في ولايته المنازعات والفتن وليس يخفى على مثلكم ما جرى على كثير من أنبياء الله تعالى من الطرد ، والتشريد ، والأذى ، والقتل ، والردّ عليهم ، والتكذيب لدعواهم ، والإستخفاف بهم ، والإستهزاء منهم ، والإنصراف عن تلبيتهم ، والإجتماع على خلافهم ، والإستحلال لدمائهم ، فكانت للنمارة ، والفراغة ، وملوك الفرس ، والروم ، من الأتباع على الكفر والضلال ما لا يمكن لمن سمع كتاب الله تعالى وتلا آياته أن يخدش في شيء مما ذكرنا أو يناقش فيه .

ولمّا تلونا عليكم ذلك كلّه لتعلموا ثمة أنّ الإجتماع في حدّ ذاته لا يكون امتيازاً في إثبات الحقّ ، كما لا يكون انصراف الناس برهاناً في إثبات الباطل ، ولمّا الأمر في هذين الموضوعين يدور مدار البراهين ، والآيات ، والحجج ، والدلالات ، لوجود الإجتماع على الخطأ والضلال ، والإختلاف على الهدى والصواب من أكثر الناس .

أمير المؤمنين علي (ع) له أسوة بسبعة من الأنبياء (ع)

وأما ترك علي (ع) جهاد المتقدمين عليه بالسيف والسنان فحسبك في جوابه قوله (ع) فيما تضافر عنه نقله ، وحكاه ابن أبي الحديد في (شرح النهج) وغيره من مؤرخي أهل السنة ، حيث يقول (ع) : « لولا حضور الحاضر ، وقيام الحجة بوجود الناصر ، وما أخذ الله تعالى على أولياء الأمر ، أن لا يقرّوا على كظّة ظالم ، أو سغب مظلوم ، لألقيت حبلها على غاربها ، ولسقيت آخرها بكأس أولها . . . » .

وأنتم ترون أن قوله (ع) هذا صريح في أنه عليه السلام إنما ترك جهاد المتقدمين عليه لعدم وجود الناصر وجاهد الناكثين ، والقاسطين ، والمارقين ، لوجود الأنصار ، ولأنّ في جهاده المتقدمين عليه ذهاب الدين بأصوله ، وفروعه ، وأدلّته ، وأحكامه ، كما لا يخفى عليكم وعلى من له أدنى فطنة بخلاف الطوائف الثلاث . ولقد قال عليه السلام في جواب من قال لم يَنَازِع علي (ع) الخلفاء الثلاثة (رض) كما نازع طلحة والزبير ومعاوية وإليكم قوله (ع) « إنّ لي بسبعة من الأنبياء أسوة :

الأول : نوح (ع) قال الله تعالى مخبراً عنه في سورة القمر

آية ١٠ : ﴿ رَبِّي إِنِّي مَغْلُوبٌ فَانتَصِر ﴾ فإن قالوا لم يكن مغلوباً فقد كذبوا القرآن وإن قالوا كان كذلك فعلي (ع) أعذر .

الثاني : إبراهيم الخليل (ع) حيث حكى الله تعالى عنه قوله في سورة مريم آية ٤٨ : ﴿ وَاعْتَزِلْكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ فإن قالوا اعتزلهم من غير مكروه ، فقد كفروا ، وإن قالوا رأى المكروه فاعتزلهم فعلي (ع) أعذر .

الثالث : ابن خالة إبراهيم نبي الله تعالى لوط (ع) ، إذ قال لقومه على ما حكاها الله تعالى في سورة هود (ع) آية ٨١ : ﴿ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ ﴾ فإن قالوا كان له بهم قوة فقد كذبوا القرآن ، وإن قالوا إنه ما كان له بهم قوة فعلي (ع) أعذر .

الرابع : نبي الله يوسف (ع) فقد حكى الله تعالى عنه قوله في سورة يوسف آية ٣٣ : ﴿ رَبِّ السِّجْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونِي إِلَيْهِ ﴾ ، فإن قالوا إنه دعي إلى غير مكروه يسخط الله تعالى فقد كفروا ، وإن قالوا إنه دعي إلى ما يسخط الله فاختر السجن فعلي (ع) أعذر .

الخامس : كلیم الله موسى بن عمران (ع) إذ يقول على ما ذكره الله تعالى عنه في سورة الشعراء آية ٢١ : ﴿ فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّ حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ ، فإن قالوا : إنه فر منهم من غير خوف فقد كذبوا القرآن ، وإن قالوا : فر منهم خوفاً فعلي (ع) أعذر .

السادس : نبي الله هارون بن عمران (ع) إذ يقول على ما حكاها الله تعالى عنه في سورة الأعراف آية ١٥٠ : ﴿ يَا ابْنَ آدَمُ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوكَ وَكَادُوا يَقْتُلُونِي ﴾ ، فإن قالوا : إنهم استضعفوه فقد كذبوا القرآن ، وإن قالوا : إنهم استضعفوه ، وأشرفوا على قتله ، فعلي (ع) أعذر .

السابع : محمد رسول الله (ص) حيث هرب إلى الغار ، فإن
قالوا : إنه (ص) هرب من غير خوف فقد كفروا ، وإن قالوا : إنهم
أخافوه وطلبوا دمه ، وحاولوا قتله ، فلم يسعه غير الهرب فعلي (ع)
أعذر .



قولهم علي أشجع الناس فلم ترك قتال المتقدمين عليه

قال : يقول خصومكم إنكم تدعون أن علياً (ع) كان أشجع من أبي بكر (رض) ، وأصلب منه في الدين ، وأشرف منه في النسب ، وتدعون أنه مع ذلك كان معصوماً ولو لم تكن إمامة أبي بكر (رض) حقةً لنازعه في ذلك ، لأن ترك المنازعة مع الإمكان مُخِلٌّ بالعصمة وأنتم توجبونها في الإمام وتعتبرونها شرطاً في صحتها .

قلت : أولاً : إن ترك علي (ع) منازعة أبي بكر (رض) بالحرب والقتال لا يكون مَخْلًا بعصمته ولا بأشجعيته ، ولا يدلُّ على صِحة خلافته (رض) بإحدى الدلالات المنطقية وإلا كان ترك أولئك الأنبياء (ع) منازعة أقوامهم مَخْلًا أيضاً بعصمتهم ، ودالاً على صحة ما قام به أقوامهم وبطلانه واضح لا يشك فيه من له عقل أو شيء من الدين .

ثانياً : كان في توقّف علي (ع) عن حربهم وقتالهم منافع عظيمة ، وفوائد جليلة ، قصرت مداركهم عن الوصول إليها ، وأعيت أفهامهم عن الوقوف عليها .

فمنها : أنه لو قاتلهم لتولّد الشكّ من النائين عن المدينة وغيرها

من البلدان الإسلامية بنبوّة النبي (ص) وذلك لعلمهم بأنّ القتل والقتال لا يقع إلّا على طلب الملك والزعامة الدنيوية ، لا على النبوة وصنوها الخلافة فيوجب ذلك وقوع الشكّ في صحة نبوة النبي (ص) لا سيما وهم جديّدو العهد بالإسلام خاصة إذا لاحظتم وجود من يتربص الدوائر بالإسلام من المنافقين ، ويريد الوقعة فيه ، فهل تجدون حينئذٍ فساداً أعظم من أن يخرج عن الإسلام من دخل فيه بفعل المنافقين وتلييسهم الأمر على البله المغفلين !!؟ .

ومنها : إن ترك قتالهم يومئذٍ كان سبباً لأن يكثر فيهم التشيع وفي التابعين إلى يومنا هذا . انظروا إلى (ميزان) الذهبي عند ترجمته لأبان بن تغلب من جزئه الأول فإنكم ترونه يقول (ولقد كثر التشيع في التابعين وتابعيهم مع الدين ، والورع ، والصدق ، فلورّد حديث هؤلاء لذهبت جملة من الآثار النبوية وهذه مفسدة بيّنة) .

ومنها : ذهاب السنن الدالة على إمامته (ع) إن هو قاتلهم وقتلهم فيبقى الحقّ ملتبساً لا يعرف أين هو ، ولذلك ترونه قد رضي (ع) بالهدنة عندما رفع أهل الشام المصاحف في صفين فانخدع بذلك جمّ غفير من أهل العراق فكان (ع) بإمكانه أن يقلب الصفّ على الصف لكنه (ع) آثر ذلك لأنّه أهون الضررين لعلمه (ع) برجوع الكثير منهم إلى الحق بعد خروجهم عليه فمثل هذه النتائج القيّمة والغايات الحسنة أوجب ترك قتالهم وأوجب مهادنتهم .

ثالثاً : إنّ ترك علي (ع) قتال القوم لا يوجب الرضا بتقدمهم عليه ولا يقتضي سقوط حقه في الخلافة بعد النبي (ص) ، وإلّا لزم أن يكون النبي (ص) ، بتركه قتال المشركين عام الحديبية ، ومحو اسمه من النبوة ، معزولاً عن النبوة ، وراضياً بما ارتكبه المشركون ، وكان يومئذٍ معه أربعمائة وألف رجل على ما أخرجه البخاري في صحيحه ص ٢٩

من جزئه الثالث في غزوة الحديبية من كتاب المغازي ، وقد أطاعهم على محو إسمه من الرسالة ، وهو قادر على قتالهم . فإذا صحّ لديكم هذا وقتلتم بسقوط حقّ النبوة من رسول الله (ص) صحّ لكم ذاك وهذا معلوم البطلان ، وذاك مثله باطل نعم إنّما قبل (ص) ذلك ورضي به (ص) لحكم غايات دقيقة ، وغايات جليلة غابت عن ذهن الكثيرين ، ولم يهتدوا لها .

فمنها : كراهته (ص) للقتل والقتال ، وحرصه على صون الدماء ما استطاع إليه سبيلاً ، وليس في محوه لإسمه الشريف من الرسالة ما يوجب الوهن فيها لثبوتها بآياتها البينات ومعجزاتها النيرات .

ومنها : محافظته (ص) على حياة أصحابه ولو رجل منهم من غير ضرورة تدعو إلى قتالهم لعلمه (ص) بأنّه سيدخل مكّة المكرمة مع أصحابه في العام القابل من غير سلاح وقاتل .

ومنها : علمه (ص) بأنّ أكثر هؤلاء سوف يسلمون بعد فتح مكّة .

ومنها : علمه (ص) أنّ أهل مكّة سوف يخلون لها (ص) ولأصحابه ثلاثة أيام فيطوفون ويسعون محلّقين ومقصّرين وأهلها على الجبال وهذا له (ص) ولأصحابه بأعلى مراتب العزّة والعظمة ولأعدائه بأدنى ما يكون من الذلّ والهوان .

ومنها : علمه (ص) بدخول الكثيرين من وفود العرب في الإسلام حينما يبلغهم هذه العزّة له ولأصحابه ، والذلّة والصغار لقريش الذين هم أعداؤه الألداء .

ومنها : إنّهُ لو قاتلهم في عام الحديبية لم يتيسر له فتحها بتلك السهولة ، بل لتنكر منه القوم ، ولجعل دعائهم العيون في الطريق خوفاً من صولته (ص) عليهم بغتة وهم لا يشعرون .

ومنها : إنه (ص) سنّ بذلك دستوراً جيلاً ، ومنهاجاً عالياً ،
لن يأتي بعده ليسير عليه كل من عرض له مثل ما عرض له (ص) .

ولهذا وأضعاف أمثاله جنح للسلم والمصالحة ويقول القرآن في
سورة الأنفال آية ٦١ : ﴿ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا ﴾ لذا ترون
عليّاً (ع) ترك قتلهم وقتلهم مقتدياً بالنبي (ص) ، ومتّبعاً له في شرعه
ومنهاجه ، فلم يقاتل دافعيه عن حقّه لمقاصد سامية أعظمها كما قدمنا
حفظ الدين بأصوله ، وفروعه ، وقوانينه ، وآثاره ، الأمر الذي كان
يدعوه كثيراً إلى أن يقدم نفسه الزكية قرباناً في سبيل حفظه وبقائه
واستمراره وانتشاره ، فضلاً عن حقّه وراثته .

وبالجملة كانت رعايته (ع) لصيانة الدين وحفظه أكثر من رعايته
لحقّه ، وكان ضياع حقّه عنده أهون عليه من ذهاب الدين وزواله ،
وما فعله عليه السلام هو الواجب عقلاً وشرعاً إذ إنّ مراعاة الأهمّ وهو
احتفاظه بالأمة ، وحياطته على الملة ، وتقديمه على المهمّ ، وهو احتفاظه
بحقّه (عند التعارض) من الواجب الضروري في الدين الإسلامي
فجنوحه للسلم والمودعة كان هو الأظهر في الصواب .



حديث لا تجتمع أمتي على ضلال أو على خطأ

قال : كيف لا يكون اجتماع الصحابة في السقيفة واختيارهم شخص الخليفة ، حجة متبعة ، وقد جاء عن النبي (ص) أنه قال « لا تجتمع أمتي على ضلال أو قال على خطأ » فكيف يصحّ لكم أن تقولوا باجتماع أمته على دفع المستحق عن حقّه والرضا بخلاف الصواب ، وهو ضلال وخطأ بلا كلام والحديث قد نفى ذلك عنهم نفياً باتاً مطلقاً ؟ ويقول الإمام ابن تيمية (إنّ الخطأ على بعض الأمة لا يفيد جواز الخطأ على المجموع وكما أنّ كل واحد من اللقم لا يشبع وبالإجماع يحصل الشبع ، والواحد لا يقدر على قتال العدو وإذا اجتمع عدد قدروا ، كان ذلك دليلاً على أنّ الكثرة توفر قوة وعلماً وكما أنّ السهم والعصا الواحدة يكسرها الإنسان وبضمّ السهام والعصي يتعذّر ، فكذلك اجتماع أهل التواتر على الرواية يمنع عنها الكذب) .

قلت : أولاً إنّ ما جئتم به من الحديث لم يصحّ صدوره عن النبي (ص) وقد منع صحّته جماعة من محققي علماء أهل السنة وأنكره إمام المعتزلة وشيخهم (إبراهيم بن سيار النظام) على ما حكاه عنه عضد الملة في شرحه لمختصر ابن الحاجب ص ١٢٥ من جزئه الأول مع أنّه من آحاد الخبر لا يقتضي علماً ولا عملاً على ما صرّح به الأملدي في

كتابه (الأحكام في أصول الأحكام) ص ٣١٥ من جزئه الأول والعصدي في شرح المختصر ص ١٢٧ من جزئه الأول .

ثانياً : لو سلمنا لكم جدلاً صحّته فإنّه ليس بضار لما قدمناه وذلك لأنّ إسم الجنس المنكر المضاف إلى المعرفة في قوله (ص) (أمّي) يفيد العموم باتّفاق علماء أصول الفقه من الفريقين وكلمة أمّة إسم جنس نكرة أضيفت إلى ضمير المتكلم المعرفة فهو يفيد أنّ جميع أمته لا تجتمع على ضلال لوجود الإمام المعصوم من أهل بيت النبي (ص) معهم ، فيكون دلالة حجة لنا عليكم لا لكم لأنكم تعلمون عدم تحقّق مثل هذا الإجماع من أمّة الإسلام على الرضا والقبول بما صنعه المتقدمون على علي (ع) في السقيفة وكيف يمكنكم أن تحكموا بثبوت الإجماع من جميع أمّة النبي (ص) كما هو مفاد الحديث ونحن وأنتم وكل الناس يعلمون بالضرورة من خلاف الأنصار في عقد البيعة على المهاجرين ، وإنكار بني هاشم وأتباعهم على الجميع في تفردهم بالأمر دون علي (ع) . وقد تسجّل المؤرخون من أهل السنة أقوال جماعة من كبار الصحابة في إنكار ما جرى في السقيفة ، وتظلم علي (ع) منهم ، وإنكاره عليهم ، وقوله (ع) : « ليس ذا بأول يوم تظاهرت فيه علينا أهل البيت » وقوله (ع) : « تأخذون منا هذا الأمر غصباً ونحن أحقّ به منكم » ولقد كان من مخالفة سعد بن عبادة سيد الأنصار وزعيمهم وقول العباس بن عبد المطلب عمّ النبي (ص) وما قاله أبو سفيان بن حرب والزبير بن العوام وأمّاهم في ذلك اليوم الذي قام فيه النزاع بينهم على ساق ما لا يخفى أمره على من راجع أقوال المؤرخين من أهل السنة ، فمن جاء على ذكر السقيفة كالطبري وابن الأثير في تأريخيهما ، وابن عبد البر في (استيعابه) ، وابن عبد ربّه في (العقد الفريد) ، وابن قتيبة في (الإمامة والسياسة) ، وابن كثير في (البداية والنهاية) ، وكثير غيرهم من أضاء الحديث والتاريخ عند أهل السنة . وهذا كما

ترونه ييطل دعوى اجتماع أمة النبي (ص) قاطبة على الرضا والقبول بخلافة المتقدمين على علي (ع) كما يقتضيه مفهوم الحديث . ومن المعلوم إن المجتمعين في السقيفة لم يكونوا إلا بعض الأمة فلا يكونون في متناول مدلول الحديث فالحديث حجة لنا عليكم لا لكم .

ثالثاً : لو فرضنا حصول الإجماع من جميع الأمة ، وهذا الفرض وإن كنا لا نقول به إلا على سبيل التساهل معكم ، ومع ذلك فإنه لا يصح أن يكون حجة متبعة ، إلا إذا كان في ضمن المجمعين معصوم وأنتم لا تقول بالعصمة : لا في رسول الله (ص) وهو (ص) يومئذ قد التحق بالرفيق الأعلى ، ولم يكن في ضمن المجمعين على أبي بكر (رض) في السقيفة قطعاً كما أن الشيعة لا تقول بوجوده معهم لتخلف علي (ع) المعصوم عن بيعته ، وعدم قبوله لها ، وعدم رضاه بها ، وإذا ثبت أنه لم يكن فيهم معصوم ، ثبت عدم حجّية إجماعهم عليه وذلك لجواز الخطأ عليهم فيما اجتمعوا عليه ، لعدم وجود العاصم فيهم من الخطأ . وبعبارة أوضح إن كل فرد من الأمة يجوز عليه الخطأ طبعاً وكذلك المجموع فإن حكمه حكمة ، وذلك فإن تجويزنا خطأ الفرد والفردين والثلاثة والجميع عبارة أخرى عن ضم من يجوز عليه الخطأ إلى من يجوز عليه الخطأ فلا عاصم لهذا المركب من الفرد والفردين والأكثر من الخطأ مع انتفاء المعصوم ، على أنه لو كان يلزم من اجتماع من يجوز عليه إصابة الحق دائماً لما أوجب الله تعالى في كتابه على الناس كافة طاعته وطاعة رسوله (ص) ، والولي من بعده ، على سبيل الجزم والإطلاق بل لكان المناسب أن يقول لهم (تجب عليكم الطاعة لهم في غير صورة اجتماعكم) ولما لم يقل ذلك وأطلق علمنا عدم جواز الطاعة لإجماعهم في شيء .

رابعاً : إن إجماعهم على أبي بكر وعمر وعثمان (رض) معارض بإجماعين اثنين :

الأول : إجماعهم بعد صلح الحسن (ع) على معاوية بن أبي سفيان ، و طاعة يزيد بن معاوية بعد واقعة الحرة ، وإمامة بني أمية وبني مروان بن الحكم . فكانوا جميعاً مظهرين الرضا بإمامتهم وتنفيذ أحكامهم لا سيما عام معاوية الذي سمّوه بعام الجماعة . وهكذا حال أمراء بني العباس الذين قتلوا من تحب لهم الطاعة عليهم من الأمويين بحكم ما ادّعيتهم من حجية مثل هذا الإجماع من الناس عليهم لا قتلهم وقتالهم . وكل ما تقولونه من الإنكار الباطني ، والخوف ، والتقية ، وعدم الطوع ، والرضا في هؤلاء ، نقوله في المتقدمين على علي (ع) .

الثاني : إجماعهم على قتل الخليفة عثمان بن عفان (رض) فإنّ الناس يومئذ كانوا بين قاتل ، ومحرض ، وخاذل ، وكاف عن النكير ، خوفاً ، أو رضا ، فإن كانت هذه إمارات الرضا والقبول عندكم ، وتوجب القطع بصحة مثل هذا الإجماع على خلافة المتقدمين على علي (ع) وتثبت خلافتهم ، ويوجب لهم الصواب ، كان جميع من تقدم ذكرهم من معاوية ومن جاء بعده إلى يومنا هذا مشاركين لهم في الإمامة ، وثبوت الزعامة الدينية لهم ، لأنّ العلة التي أوجبت الطاعة للخلفاء الثلاثة (رض) عندكم موجودة فيهم ، فيكون حكمهم واحداً لوحدة الموضوع ، الأمر الذي من أجله أوجبتم ذلك لأبي بكر وعمر وعثمان (رض) من ظاهر تسليمهم ، وانقيادهم ، وعدم إنكارهم على اجتماعهم ، وعدم الخلافة عليهم رغبة أو رهبة ، فإنّ ذلك كله موجود بعينه في أولئك . وهذا كما تعلمون لا يذهب إليه من له علم ، أو شيء من الدين ، أو وازع من عقل ، لبداهة استلزامه الجمع بين النقيضين في العقيدة ، والمخالفة لكتاب الله تعالى الذي ينادي في كل ليل إذا يغشى ، أو نهار إذا تجلّى ، في سورة يونس (ع) آية ٣٢ : ﴿ فلماذا بعد الحق إلا الضلال فأنى تصرفون ﴾ وهو يدلّ على أنّه لا واسطة بين الحق

والضلال وأنَّها لا يجتمعان على صعيد واحد كما أنَّها لا يرتفعان معاً .

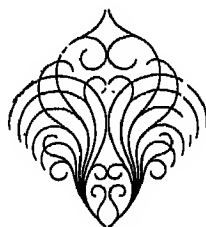


من الذي قتل الخليفة عثمان

قال : إن الذين اجتمعوا على قتل الخليفة عثمان بن عفان (رض) لم يكونوا من الصحابة ، بل كانوا غيرهم ، وهذا بخلاف المجتمعين في السقيفة على أبي بكر (رض) فإنهم كانوا من الصحابة فكيف يا ترى يصحّ لكم أن تساوا بين الاجتماعين ، وتعطوهم حكماً واحداً وهما مختلفان موضوعاً ومحمولاً ، وقياساً ؟ .

قلت : لا يخفى عليكم ما لا يخفى على غيركم إن مجرد القول بأن المجتمعين على قتل الخليفة عثمان (رض) لم يكونوا من الصحابة ، لا يكون دليلاً على نفيه عنهم ولو سلمنا لكم جدلاً أنهم لم يكونوا منهم ، ولم نطالبكم بأن تخبرونا من هم إن لم يكونوا هم ولكن الذي كان عليكم أن تفهموه هو أن اجتماعهم على قتله (رض) كان بمرأى منهم ، ومسمع ، ومنتدى ، ومجمع ، فلم يمنعوهم ، ولم ينكروا عليهم فإن كان ذلك علامة الرضا من الصحابة بفعلهم كانوا مشاركين لهم في قتله (رض) بدليل قوله تعالى في سورة الشمس آية ١٤ في قصة ناقة نبي الله تعالى صالح (ع) ﴿ فعقروا فدمدم عليهم ربهم بذنبهم فسواها ﴾ فأضاف تعالى عقرها إليهم جميعاً مع أن العاقر لها كان واحداً وهو (قدار بن سلاف) ويلقب بـ (أحيمر ثمود) ومن حيث أنهم رضوا

بفعله ، ولم ينكروه عليه ، ولم يمنعوه منه ، أشركهم الله تعالى معه في قتلها فاستحقوا العقاب معه ، فكذلك الحال في الخليفة عثمان (رض) مع الصحابة من هذا القبيل ، وإن لم يكن سكوتهم عن قتله علامة الرضا والقبول بفعلهم لم يكن ذلك أيضاً علامة الرضا والقبول في المجتمعين على المتقدمين على علي (ع) كما ألعنا .



قول الإمام ابن تيمية في الإجماع

وأما ما قاله الإمام ابن تيمية فيما حكاه عنه الدكتور أحمد محمود صبحي في كتابه (نظرية الإمامة عند الشيعة) ص ١١٧ فنقول في جوابه :

لقد فات الإمام ابن تيمية كما فات عليكم وعلى الدكتور أحمد ما في مقاله من الخلل الواضح وهو إن جواز الخطأ على الواحد والإثنين والأكثر من أفراد الأمة ليس أمراً اختيارياً ومقدوراً لهم بخلاف الأمثلة المذكورة فإنها أمور اختيارية مقدورة لهم يمكنهم إثباتها كما يمكنهم نفيها ، وبتعبير أوضح ، إن الإنسان قادر على أن يكثر من اللقم ليشبع ، وقادر على عكسه ، وقادر على كسر العصا والسهم الواحد ، وقادر على أن يجمع من كل منهما ما يتعذر عليه كسره ، وقادر على قتال العدو إذا استعان بغيره ، وأجابه ذلك الغير ، وقادر على ترك قتاله ، إذا علم من نفسه عدم القدرة على قتاله ، ولم يجبه من استعان به على قتاله ، ولكنه غير قادر مطلقاً أبداً على أن يمنع عن نفسه الخطأ ، أو السهو ، أو النسيان ، فضلاً من أن يكون قادراً على منعه عن غيره وغيره مثله ، وهلم جرا . ولو اجتمعوا جميعاً وذلك لدخول الأول في مقدوره واختياره وخروج الثاني عنها فلا يصح قياس ما بالاختيار على ما ليس

بالإختيار حتى عند القائلين بجواز القياس لاختلافهما أصلاً وفرعاً ،
وتلك الحال في اجتماع أهل التواتر على الرواية المانع عنه الكذب لأنّ
كلّاً من الصدق والكذب مقدور لهم ، فهم قادرون على أن يصدقوا ،
وقادرون على أن يكذبوا ، ولكن لا يقدرون على أن لا يخطأوا ، ولأنّ
اجتماعهم على الرواية لو ثبت فهو يعني حجّية الرواية المتصلة
بالمعصوم (ع) لا حجّية اجتماعهم الخالي عن قوله (ع) لأنّ قول
المعصوم (ع) هو الحجّة لا قول غيره وكم من فرق بين حجّية اجتماعهم
وبين حجّية قول المعصوم (ع) الذي نقلوه على نحو التواتر المفيد للعلم
لقيام الدليل من الكتاب والسنة والعقل على عدم حجّية اجتماعهم في
نفسه إذا كان عار عن قول المعصوم (ع) .

خامساً : إنّ إمكان اجتماع جميع الأمة كما هو مفاد الحديث على
أمر واحد في وقت واحد ، الذي هو شرط حجّية الإجماع ، شيء لا
يمكن لأحد من العقلاء تصديقه ، ولذا قال الإمام أحمد بن حنبل :
« من ادّعى وجود الإجماع فهو كاذب » على ما نقله عنه الأمدي في
ص ٢٨٢ وما بعدها من كتاب (الإحكام في أصول الأحكام) من
جزئه الأول من النسخة المطبوعة سنة ١٣٣٢ هجرية .

سادساً : إنّ ما جئتم به من الحديث معارض بالحديث الصحيح
من المتفق عليه بين الفريقين وهو ما أخرجه النووي المثبت في نقد
الحديث ومعرفة طرقه عند أهل السنة في شرحه لصحيح مسلم في آخر
ص ١٤٣ من جزئه الثاني في باب لا تزال طائفة من أمّتي ظاهرين على
الحقّ لا يضرهم من خذلهم أو خالفهم (فقال : وهو أصحّ ما يستدلّ
به وأما حديث لا تجتمع أمّتي على ضلال فضعيف) .

فيجب طرح الضعيف لأجل الصحيح ويقول ابن حجر الهيتمي
في ص ١٢٠ من (صواعقه) في الفصل الثاني من الباب التاسع : (لم

يأت بعد النووي من يدانيه في علم الحديث وياهيك به معرفه بالحديث
وطرقه (.



الطائفة التي على الحق

وأخرجه الإمام البخاري في صحيحه ص ١٧٤ من جزئه الرابع في باب قول النبي (ص) لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق .

وأنتم لو أنعمتم النظر في هذا الحديث لعلمتم باليقين أنه لا ينطق على غير أئمة الشيعة من أهل بيت رسول الله (ص) كما يدلّكم عليه وصفه (ص) لها بـ (الطائفة) المشعر بالقلّة ، بدليل قوله تعالى في سورة التوبة آية ١٢٢ : ﴿ وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ﴾ ولا شك في أنّ أئمة الشيعة بالنسبة إلى غيرهم من علماء الفرق الإسلامية قليلة فيصدق عليهم صفة الطائفة في منطوق الحديث ولا يصدق لذلك على غيرهم فتكون هي المعنية فيه لا سواهم مطلقاً .

وأما قوله (ص) « وهم ظاهرون على الحق أو على الناس » فإنّه يريد ظهورهم بالحجج والبراهين بدليل قوله (ص) : « لا يضرّهم من خذلهم أو خالفهم » ولا يريد ظهورهم بالسيف والسنان ، وإلاّ لزمكم أن تقولوا ببطلان قوله (ص) « لا يضرّهم من خذلهم أو خالفهم » لوضوح عدم إمكان اجتماع خذلان الناس لهم أو مخالفتهم مع ظهورهم

بالسيف والسنان عليهم والقول ببطلان قول النبي (ص) كفر وضلال .

الحديث لا يريد أئمة أهل السنة وعلماءهم

قال : يقول خصومكم إنّ النبي (ص) أراد بالطائفة في حديثه أئمة أهل السنة وعلماءها ، لأنهم طائفة من أمته (ص) ، وقائمة بالحق ، وظاهرة على الناس بالحجج والدلالات ، فتخصيصكم ذلك بخصوص أئمة الشيعة تخصيص بلا مخصص ، وترجيح بلا مرجح ، وكلاهما باطلان شرعا وعقلاً .

قلت أولاً : إنّ الذي كان عليكم أن تدركوه هو أنّ أئمة أهل السنة وعلماءهم قد خالف بعضهم بعضاً في أصول الدين وفروعه ، فلو أرادهم رسول الله (ص) ، لزمكم أن تقولوا ببطلان قوله (ص) : « لا يضرهم من خالفهم » وبطلان قوله (ص) : « ظاهرين على الحق » لأنّ الحق لا خلاف فيه مطلقاً ، ولا يمكن أن يكون خلاف الحق حقاً بدليل قوله تعالى فيما تقدّم : ﴿ فماذا بعد الحق إلا الضلال ﴾ وتخصيص ذلك ببعضهم دون بعض تخصيص بلا مخصص ، وترجيح بلا مرجح ، وكلاهما باطلان . فهذا الخلاف الواقع بينهم يمنع منعاً باتاً من شمول الحديث لهم بخلاف أئمة الشيعة الذين هم أئمة أهل بيت النبي (ص) - وهم أدري بما فيه من غيرهم - فإنّه لا خلاف بينهم ، لأنّ قولهم واحد وحديثهم واحد ، وقد تلقّوه عن جدّهم النبي الأعظم (ص) لذا يقول شاعرهم :

فشايع أناسا قولهم، وحديثهم ؛ روى جدنا عن جبرئيل عن الباري

ثانياً : إنّ الحديث صريح في عصمة تلك الطائفة بدليل أنّها لا تزال ظاهرة على الحق دائماً ، وكل من كان ظاهراً على الحق دائماً مصيب دائماً ، وكل مصيب دائماً معصوم ، فتكون تلك الطائفة

معصومة ، ودليل كل من صغرى القياس وكبراه قطعي ، لأنها لو لم تكن معصومة لخالفت الحق مطلقاً ، خطأ أو عمداً ، ولا شيء من خلاف الحق مطلقاً بحق ، ولما لم تنزل ظاهرة على الحق مطلقاً ، ثبت أنها معصومة . ولا قائل بالعصمة لغير الأئمة من البيت النبوي (ص) بالإجماع .

ثالثاً : نحن لم نجد في أدلة المسلمين من الكتاب والسنة ما يشير إلى وجوب رجوع الناس إلى واحد من أئمة هذه المذاهب ، ولم نجد ما يثبت وجود واحد منهم في زمان النبي (ص) فكيف يا ترى يمكن حمل الحديث عليهم ، وهم لا وجود لهم في عصره (ص) ، ولم يأت على ذكر واحد منهم في حديثه ؟ وأين هم من عصر النبي (ص) وقد ولد الإمام أبو حنيفة النعمان بن ثابت سنة (٨٠ هـ) ومات سنة (١٥٠ هـ) على ما سجّله ابن خلكان في (وفيات الأعيان ص ١٦٣ و ١٦٦ من جزئه الثاني) ويقول في ص ٤٢٩ من جزئه الأول : (ولد الإمام مالك سنة (٩٥ هـ) ومات سنة (١٧٩ هـ)) وقال في ص ٤٤٧ من جزئه الأول : (ولد الإمام محمد بن إدريس الشافعي سنة (١٥٠ هـ) ومات سنة (٢٠٤ هـ)) ويقول في ١٧ من جزئه الأول : (ولد الإمام أحمد بن حنبل سنة (١٦٤ هـ) ومات سنة (٢٤١ هـ)) .

فإن كنتم تجدون في كتاب الله وسنة نبيه (ص) ما يشعر بوجوب رجوع المسلمين في أخذ أحكام دينهم إلى واحد من هؤلاء الأربعة وأنّ الأخذ منهم مبرىء للذمة ، ومسقط للمسؤولية ، أمام الله تعالى يوم القيامة فاذكروه لنا ليكون الناس على بصيرة من أمر دينهم ، وهيئات لكم ذلك لأنّ كتاب الله تعالى وسنة نبيه (ص) خاليان من ذلك وأنتم تعلمون ! .

حديث الخوض والبطانتين

وأما من تقدّم على هؤلاء الأئمة الأربعة من أصحاب رسول الله (ص) فإنّ الحديث لا يتناول جمهورهم ، وذلك ما أخرجه البخاري في صحيحه في آواخر ص ٨٥ في باب وكنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم من جزئه الثاني عن النبي (ص) لا أنّه قال : « يجاء برجال يوم القيامة فيؤخذ بهم ذات الشمال ، فأقول يا ربّ أصحابي ! فيقال : إنّك لا تدري ما أحدثوا بعدك إنّ هؤلاء لم يزالوا مرتدين على أعقابهم القهقري منذ فارقتهم » . وأخرج إلينا في صحيحه ص ٩٤ من جزئه الرابع في باب الخوض كغيره من أهل الصحاح بإسناده عن أبي هريرة عن النبي (ص) أنّه قال : « بينا أنا قائم فإذا زمرة حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم فقال : هلم ، قلت : أين ؟ فقال إلى النار والله قلت : ما شأنهم ؟ قال : إنّهم ارتدّوا على أعقابهم القهقري ، ثم إذا زمرة حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم فقال هلم ، قلت : أين ؟ قال : إلى النار والله ، قلت : ما شأنهم ؟ قالوا : إنّهم ارتدّوا على أدبارهم القهقري فلا أرى يخلص منهم إلّا مثل همل النعم » وأنتم تعلمون أنّ همل النعم كما في قواميس اللغة ضوال الإبل ، ويعني هذا أنّ الناجي من أصحابه من النار في قلّة النعم الضالة وأخرج أيضاً

في ص ١٥٠ من جزئه الرابع من صحيحه في باب بطانة الإمام وأهل مشورته عن أبي سعيد وأبي أيوب وأبي هريرة بأسانيدهم عن رسول الله (ص) أنه قال : « ما بعث الله من نبي ، ولا استخلف من خليفة إلا كانت له بطانتان بطانة تأمره بالمعروف وتحضه عليه وبطانة تأمره بالشر وتحضه عليه والمعصوم من عصمه الله تعالى » .

وأخرج أيضاً في ص ٣٠ من صحيحه في باب غزوة الحديبية من جزئه الثالث عن العلاء بن المسيب قال : « لقيت البراء بن عازب فقلت له : طوبى لك ، صحبت النبي (ص) ، وبايعته تحت الشجرة ! فقال : يابن أخي ما تدري ما أحدثنا بعده » .

ونحن لم نجد شيئاً أحدثوه بعد النبي (ص) سوى بيعة السقيفة التي من أجلها أولوا النصوص النبوية الصحيحة الصريحة في خلافة علي (ع) بعده (ص) وخالفوا مداليلها وحملوها على معان لا صلة بينها وبينها تصحيحاً لما أحدثوه يومئذٍ فيها ، فإن كنتم تجدون شيئاً آخر غيرها قد أحدثوه بعد النبي (ص) فاخبرونا عنه ، لنكن لكم من الشاكرين (وشر الأمور محدثاتها) .

كما جاء التنصيص عليه في حديث الرسول (ص) ولذلك قال الخليفة عمر (رض) فيما تواتر عنه : « كانت بيعة أبي بكر فلتة ، وقى الله شرها ، فمن عاد إلى مثلها فاقتلوه » وبعد هذا كله لا أراكم تشكون في أن الحديث لا ينطبق منه شيء عليهم وأنه لا يريد أحد الأئمة من البيت النبوي (ص) خاصة والتابعين لهم من شيعتهم في أصول الدين وفروعه وأدلته في مكانه ، وأنهم هم الطائفة التي لا تزال على الحق ، وظاهرين على الناس بالآيات الباهرة ، والأدلة النيرة المنيرة المقنعة التي تنقاد لها أعناق المنصفين من النقاد ، لا يضربهم من خذلهم أو خالفهم من الناس ما داموا متمسكين بحبل الله المتين وسائرهم على

الصراط المستقيم ، وأنهم هم الناجون من النار بانحرافهم عن أصحاب النار ، وأنهم هم الشاكرون لله تعالى بتمسكهم بثقلى رسول الله (ص) كتاب الله تعالى وعترته أهل بيته (ص) اللذين لن يفترقا حتى يردّا عليه الحوض وابتعادهم عن المرتدين القهقري ، وترفعهم عن المنقلبين على الأعقاب منذ فارقهم النبي (ص) كما جاء التنصيص على ذلك كلّ في الحديث .

وفي القرآن يقول الله تعالى مخاطباً أصحاب نبيّه (ص) في سورة آل عمران آية ١٤٤ : ﴿ وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضرّ الله شيئاً وسيجزي الله الشاكرين ﴾ وأنتم تعلمون أنّ هذه الآية نزلت في واقعة (أحد) والخطاب فيها موجّه إلى أصحاب النبي الذين حضروا تلك الواقعة لا إلى غيرهم وهي تفيد كحديث البخاري المتقدم في باب الحوض بأنّ في أصحاب رسول الله (ص) المنقلب على الأعقاب ، وأنهم جمهورهم ، وفيهم الشاكرون وإنهم قليلون في قلة همل النعم بدليل قوله تعالى فيما تقدم : ﴿ وقليل من عبادي الشكور ﴾ وقوله (ص) : « فلا أرى يخلص منهم (أي من النار) إلا مثل همل النعم » .

وشيء آخر إنّ الحديث كما قدمنا صريح في عصمة تلك الطائفة والعصمة منفية عن الصحابة لا سيما من جاءت الآية على ذكرهم والحديث على وصفهم فلا يمكن أن يتناولهم بمنطوقه ، ولا يكونوا من صغرياته .

بعض موارد اختلاف أئمة أهل السنة

وأما موارد مخالفة أئمة أهل السنة بعضهم لبعض فكثيرة نورد لكم بعضها لتكونوا على يقين من صحة ما قلناه :

فمنها : اختلافهم في كفن الزوجة فبعضهم يقول بوجوبه على الزوج ، وآخر يقول بعدم وجوبه عليه كما في كتاب (الفتاوى الخيرية) ص ١٤ من جزئه الثاني .

ومنها : إختلافهم في النكاح إذا كان بغير لفظه الدال عليه ، فقال بعضهم : بانعقاده ، وآخر يقول لا ينعقد كما في ص ١٩ من (الفتاوى الخيرية) من جزئه الثاني .

ومنها : في المرأة إذا تزوجت غير الكفوء بلا رضا أوليائها فأفتى الكثير منهم بعدم انعقاده ، وقال الأكثرون بانعقاده كما في ص ٢٥ من الكتاب المتقدم .

ومنها : ما فيه ص ٣٢ إذا مسّ الرجل ذكره فقال بعضهم بانتقاض وضوئه وقال آخر لا ينقضه كما في ص ٣٢ من كتاب (الروضة الندية في شرح الدرر البهية) .

ومنها : قول بعضهم ببطالان الصلاة بمرور المرأة ، والكلب الأسود ، والحرار ، أمام المصلّي كما في كتاب (الرحمة) بهامش الجزء الأول من كتاب (ميزان الشعراني) ص ٣٩ من الطبعة الثالثة التي كانت سنة ١٣٤٤ هجرية وبعضهم قال بعدم بطلانها بذلك .

ومنها : قول أبي حنيفة أنه لا يجب التسليم في الصلاة وقول الثلاثة بوجوبه كما في (ميزان الشعراني) ص ١٤٥ من جزئه الأول .

ومنها : قول أبي حنيفة بوجوب القصر في السفر ، وقول الثلاثة بعدم وجوبه كما في ص ٧٣ من كتاب الرحمة بهامش الجزء الأول من (ميزان الشعراني) .

ومنها : قول بعض الأئمة بوجوب الأذان والإقامة وبعضهم بعدم

وجوبها وأنها سنة كما في ص ١٣٢ من الميزان للشعراني من جزئه الأول .

ومنها : قول بعضهم بشرطية الستر في الصلاة وبعضهم أنه ليس بشرط كما في ص ١٣٥ من (ميزان الشعراني) من جزئه الأول .

ومنها : قول بعضهم بوجوب غسل اليدين قبل الوضوء وقول بعضهم بعدم وجوبه كما في ص ١١٦ من (ميزان الشعراني) من جزئه الأول .

ومنها : قول أبي حنيفة بعدم وجوب قراءة الفاتحة في الصلاة ، وقول الثلاثة بوجوبها كما في ص ١٤٠ من (ميزان الشعراني) من جزئه الأول .

ومنها : قول بعضهم بوجوب التسمية عند الوضوء ، وقول بعضهم أنه ليس بواجب كما في ص ١١٦ من (ميزان الشعراني) من جزئه الأول .

ومنها : قول مالك وأحمد بوجوب مسح جميع الرأس في الوضوء ، وقول أبي حنيفة والشافعي بوجوب مسح البعض ، واختلفا في قدره كما في ١١٧ من (ميزان الشعراني) من جزئه الأول .

ومنها : قول الأئمة الثلاثة إنَّ المسح على العمامة لا يجزي ، وقول الإمام أحمد أنه يجزي كما في ١١٧ من (ميزان الشعراني) من جزئه الأول .

ومنها : قول الإمام أبي حنيفة والإمام مالك بعدم وجوب الترتيب في الوضوء ، وقول الإمام أحمد والإمام الشافعي بوجوبه فيه كما في ص ١١٩ من (ميزان الشعراني) من جزئه الأول .

ومنها : قول الإمام أبي حنيفة أنه لا يتعين لفظ الله أكبر بل

تنعقد الصلاة بكل لفظ يعطي التعظيم مثل الله العظيم ، والجليل ،
وقول الإمام الشافعي أنه يتعين لفظ الله أكبر فقط كما في ص ١٣٧ من
(ميزان الشعراني) من جزئه الأول .

ومنها : قول الإمام أبي حنيفة بجواز القراءة بالفارسية ، وقول
الأئمة الثلاثة إنه لا تجزي القراءة بغير العربية كما في ص ١٤٣ من
(ميزان الشعراني) من جزئه الأول . إلى كثير من الموارد التي اختلفت
آراؤهم وأنظارهم فيها في جميع أبواب الفقه فما يضيق المقام عن نقل
عشرها وإن أردتم الوقوف على أكثر منها فراجعوا كتبهم الفقهية ،
فإنكم تجدون الكثير من هذا القبيل . مع أن فعل رسول الله (ص) في
كل مورد من تلك الموارد واحد ، وسنته واحدة ، وقوله واحد ،
وتقريره واحد ، لا تضاد فيه ، ولا تناقض ، ولا يتبدل أبداً ، ولا يتغير
مطلقاً فعلى أيها يا ترى كان رسول الله (ص) ؟ وبأيها كان يعمل ؟ وأيها
باطل ؟ وأيها صحيح ؟ وأيها يمكن ترجيحه ؟ وما هو ذلك المرجح الذي
يمكن الركون إليه والإعتداد عليه في الترجيح لئلا يلزم الترجيح بلا
مرجح الباطل ؟ فهذه أسئلة يجب الجواب عنها .

والذي لا نشك فيه أنه (ص) كان يعمل بما كان يعمل به أهل
بيته الأطهار ، والأئمة المعصومون الأبرار ، الذين قرنهم بالكتاب ،
وجعلهم قدوة لأولي الألباب ، لأن قولهم (ع) واحد ، وتقديرهم
واحد ، وهداهم واحد ، لا يتناقض بحال ، وهو ما كان عليه جدّهم
رسول الله (ص) ، وسيد الأنبياء ، لذا فإن الشيعة تمسكوا بأذيال
طهارتهم ، وانقطعوا إليهم ، وانحرفوا عن غيرهم ، كائنا من كان ،
ولسان حال كل واحد منهم يقول :

فخل علياً لي إماماً ونسله وأنت من الباقيين في أوسع الحل

وأما اختلافهم في أصول العقائد ، فإن أردتم الوقوف عليه

مفصلاً فعليكم أن تراجعوا ص ١٨٦ وما بعدها من كتاب (الخطط)
لعلامة أهل السنة الإمام المقرئ من جزئه الرابع لتعلموا ثمة صدق
ما قلناه ومن حيث ثبت خلاف بعضهم لبعض ، وثبت انتفاء العصمة
عنهم ، وخلو القرآن والسنة عما يمكن أن يكون مسوغاً للرجوع إليهم ،
وأخذ أحكام الشريعة منهم ، علمنا عدم شمول الحديث لهم .



حديث النجوم

ومّا يزيد الأمر وضوحاً عندكم ، من أنّ حديث « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق » لا يريد غير الأئمة من البيت النبوي (ص) ما أخرجه الحاكم النيسابوري في (مستدرکه) صحيحاً على شرط البخاري ومسلم من جزئه الثالث ص ١٤٩ وابن حجر الهيثمي في (صواعقه) ص ١٥٠ في تنبيه المفضل الأول في الآيات الواردة في أهل البيت (ع) عن النبي (ص) أنّه قال : « النجوم أمان لأهل الأرض من الغرق وأهل بيتي أمان لأمتي من الإختلاف وإذا خالفتها قبيلة اختلفوا فصاروا حزب إبليس » ونصّ هذا الحديث في عصمتهم فغنى عن البيان وذلك لأنّه لو لم يكونوا معصومين لوجب مخالفتهم في الخطأ إذ لا شيء من الخطأ لا تجوز مخالفتهم فيه ولما حكم (ص) بأنّ من خالفهم مطلقاً صار من حزب إبليس ثبت أنّهم لا يخطئون مطلقاً .



حديث علي مع الحق

أما شمول الحديث لشيعه الأئمة من البيت النبوي فيدلّكم عليه مضافاً إلى ما تقدّم قوله (ص) : « علي مع الحقّ والحقّ مع علي » وقد أخرج هذا الحديث بهذا اللفظ ، وحكم بثبوت صحّته غير واحد من علماء أهل السنّة وكبار حفاظهم العارفين بنقد الحديث .

فمنهم الفضل بن روزهان في الحديث الرابع والعشرين من أحاديث خلافة علي (ع) بعد النبي (ص) من كتابه الذي سمّاه (إبطال الباطل) ومنهم الحاكم النيسابوري في (مستدركه) ص ١١٩ من جزئه الثالث وصحّحه على شرط البخاري ومسلم .

ومنهم الحافظ الذهبي في (تلخيص المستدرك) ص ١١٩ من جزئه الثالث معترفاً بصحّته .

وأخرج الحاكم في صحيح مستدركه ص ١٢٥ من جزئه الثالث عن النبي (ص) أنّه قال : « تكون بين الناس فرقة واختلاف فيكون هذا وأصحابه على الحقّ وأشار إلى علي » ولهذا وأضعاف أمثاله من أحاديثه (ص) سلكت الشيعة سبيله (ع) ، وانحرفت عن غيره ، نزولاً على حكم النبي (ص) بأنّ الحقّ مع علي ، وعلي مع الحقّ ، يدور معه

حيث ما دار كما جاء التنصيص عليه في بعض متونه .

المناقشة في حديث علي مع الحق

قال : يقول خصومكم نحن لا نسلّم لكم بأنّ مثل هذا الحكم الغيبي يصدر من صاحب الرسالة (ص) لأنّ الإنسان مجهول الخاتمة ، فلا بدّ أنّه (ص) قاله لسبب خاص بأن يكون وقعت خصومة بين علي (ع) وبين أحد فتيين أنّ الحق في جانب علي (ع) ، فلا يكون مثل هذا الحق داخلاً في حديث (لا تزال) لدلالة هذا الحديث على العموم وحديث علي (ع) مع الحق على الخصوص ، والفرق بينهما واضح ، لأنّ دلالة العموم لا تدلّ على إرادة الخصوص .

قلت : أولاً : كيف فات عليكم دلالة هذا الحديث على العموم دون الخصوص وأنتم تعلمون إجماع علماء أصول الفقه من المسلمين أجمعين على أنّ إسم الجنس المفرد إذا أدخل عليه الألف واللام يفيد العموم مطلقاً وكلمة (الحق) إسم جنس قد أدخل عليه الألف واللام فهو يفيد العموم ؟ وخصوص المورد لو سلّمناه لكم جدلاً فإنّه لا يخصّص الوارد مع عموم الحكم كما هو صريح الحديث وهذا نظير ما لو كان زيد عادلاً مثلاً فقليل لكم : ما تقولون في زيد ؟ فقلتم (إنّ العادل مأمون) فإن هذا الحكم قطعاً لا يختصّ بزيد وحده بل يتعدّاه إلى كل عادل ، فالحديث من هذا القبيل لأنّنا وإن فرضنا اختصاص مورده بقضية خاصة إلّا أنّ ذلك لا يخصّص عموم حكمه فيه بل يعمّ غيره ، فالحديث يدلّ بعموم لفظه ومعناه على أنّ علياً (ع) مع الحق والحق معه (ع) في جميع قضاياها الخصوصية والشخصية في كل زمان ومكان . وإذا كان الحق لا ينفك عن علي (ع) أبداً كما هو مفاد الحديث دلّ ذلك أبلغ الدلالة على عصمته ، ووجوب الإقتداء به ، وهو المراد من الإمام ولا جائز على النبي (ص) أن يخبر على الإطلاق بأنّ علياً (ع) مع الحق

والحق معه ووقوع القبيح جائز منه لأنه إذا وقع كان الإخبار كذباً ولا يجوز ذلك على رسول الله (ص) بالإجماع .

ثانياً : كيف لا يجوز عندكم صدور مثل هذا الحكم الغيبي القطعي من صاحب الرسالة ، وأنتم تقولون بصدور مثله من النبي (ص) في حديث فيه البشارة للجماعة بالجنة ، ومنهم الخلفاء الثلاثة (رض) ، وغيرهم فكيف يا ترى صحّ لكم هنا أن يصدر من صاحب الرسالة مثل هذا الحكم الغيبي القطعي والإنسان مجهول الخاتمة ، ولم يصحّ عندكم هناك ؟ فسكت صاحبي ولم يقل شيئاً .

ثالثاً : إنّ النبي (ص) ما كان ليقدم على إصدار مثل هذا الحكم الغيبي القطعي فيقول (ص) : « علي مع الحق والحق مع علي » إلا بعد أن أعلمه الله تعالى به ، وإنّ عليّاً (ع) في علم الله تعالى موصوف بهذا الوصف دائماً ، وفي طول حياته (ع) حتى توفاه الله تعالى وهو على ما هو عليه من ذلك الوصف لم يتغيّر إطلاقاً . ولما كان ذلك ثابتاً في علمه تعالى أمر نبيّه (ص) أن يخبر الناس به ويبين لهم رفيع منزلته وعلوّ مقامه (ع) وأنّه ممّن لا يرتاب في أقواله وأفعاله (ع) وفي القرآن يقول الله تعالى في وصف نبيّه (ص) في سورة النجم آية ٣ و ٤ : ﴿ وما ينطق عن الهوى ﴾ إن هو إلاّ وحي يوحى ﴿ فقلوه (ص) : « علي مع الحق والحق مع علي » من الوحي الإلهي الذي لا يعتريه الشك إذ في الشك به مروق عن الإسلام .

تخلّف علي (ع) عن بيعة السقيفة

ولهذا فإنّ الشيعة لما رأوا أنّ عليّاً (ع) تخلّف عن بيعة الخليفة ، ولم يرضى بها ، ولم يبايع أحداً منهم أبداً ، علموا أنّ الحق مع علي (ع) لا مع غيره .

مَا تَخْلَفُهُ (ع) عَنْ بَيْعَةِ الْخَلِيفَةِ أَبِي بَكْرٍ (رَضٍ) فَقَدْ سَجَّلَهُ الْإِمَامُ
 الْبُخَارِيُّ فِي (صَحِيحِهِ) فِي آخِرِ ص ٣٧ فِي بَابِ غَزْوَةِ خَيْبَرَ مِنْ كِتَابِ
 (الْمَغَازِي) مِنْ جِزْئِهِ الثَّالِثِ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ (رَضٍ) :
 « إِنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ (ص) أُرْسِلَتْ إِلَى أَبِي بَكْرٍ (رَضٍ) تَسْأَلُهُ
 مِيرَاثَهَا مِنْ أَبِيهَا رَسُولِ اللَّهِ (ص) مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ بِالْمَدِينَةِ وَفَدَكَ ،
 وَمَا بَقِيَ مِنْ خَمْسِ خَيْبَرَ ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ (رَضٍ) : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ (ص)
 قَالَ : لَا نَوْرَثُ مَا تَرَكْنَاهُ صَدَقَةً فَأَبُو بَكْرٍ أَنْ يَدْفَعَ إِلَى فَاطِمَةَ (ع)
 مِنْهَا شَيْئاً ، فَوَجَدَتْ فَاطِمَةَ (ع) عَلَى أَبِي بَكْرٍ ، فَهَجَرَتْهُ ، فَلَمْ تَكَلِّمْهُ
 حَتَّى تُوْفِيَ ، وَعَاشَتْ بَعْدَ أَبِيهَا سِتَّةَ أَشْهُرٍ ، فَلَمَّا تُوْفِيَتْ دَفَنَهَا زَوْجُهَا
 عَلِيٌّ (ع) لَيْلاً وَلَمْ يُؤْذِنْ بِهَا أَبَا بَكْرٍ وَصَلَّى عَلَيْهَا وَكَانَ لَعَلِي (ع) مِنَ النَّاسِ
 وَجْهَ حَيَاةِ فَاطِمَةَ (ع) وَلَمَّا تُوْفِيَتْ اسْتَنْكَرَ عَلِيٌّ وَجْهَ النَّاسِ ، فَالْتَمَسَ
 مَصَالِحَةَ أَبِي بَكْرٍ وَلَمْ يَكُنْ يَبَايِعُ تِلْكَ الْأَشْهُرَ » وَيَقُولُ الْفَيْرُوزُ أَبَادِي فِي
 (الْقَامُوسِ) كَغَيْرِهِ مِنْ أَتْمَةِ اللَّغَةِ إِنَّ كَلِمَةَ (وَجَدَتْ) : مَعْنَاهَا -
 غَضِبَتْ . وَأَخْرَجَ أَيْضاً فِي آخِرِ ص ١٢٣ مِنْ (صَحِيحِهِ) فِي بَابِ
 فَرَضِ الْخُمْسِ مِنْ جِزْئِهِ الثَّانِي (إِنَّ فَاطِمَةَ ابْنَةَ رَسُولِ اللَّهِ (ص) سَأَلَتْ
 أَبَا بَكْرٍ الصَّدِيقَ (رَضٍ) بَعْدَ وَفَاةِ رَسُولِ اللَّهِ (ص) أَنْ يَقْسِمَ لَهَا مِيرَاثَهَا
 مَا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ فَقَالَ لَهَا أَبُو
 بَكْرٍ (رَضٍ) : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ (ص) قَالَ : « لَا نَوْرَثُ مَا تَرَكْنَاهُ صَدَقَةً »
 فَغَضِبَتْ فَاطِمَةَ (ع) بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ (ص) فَهَجَرَتْ أَبَا بَكْرٍ فَلَمْ تَزَلْ
 مَهَاجِرَتْهُ حَتَّى تُوْفِيَ ، وَعَاشَتْ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ (ص) سِتَّةَ أَشْهُرٍ .

وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ فِي (صَحِيحِهِ) ص ٢٠٢ مِنْ جِزْئِهِ الثَّانِي فِي
 بَابِ مَنْقَبَةِ فَاطِمَةَ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ (ص) أَنَّهُ قَالَ : « فَاطِمَةُ بَضْعَةٌ مِنِّي
 فَمَنْ أَغْضَبَهَا أَغْضَبَنِي » .

وَأَخْرَجَ ابْنُ حَجَرٍ الْعَسْقَلَانِيُّ فِي كِتَابِهِ (الْإِصَابَةُ) ص ١٥٧ مِنْ
 جِزْئِهِ الثَّامِنِ حَدِيثاً صَحِيحاً مُتَّفَقاً عَلَيْهِ عِنْدَ تَرْجُمَتِهِ لِفَاطِمَةَ بِنْتُ

رسول الله (ص) عن النبي (ص) أنه قال : « يا فاطمة إن الله يغضب لغضبك ويرضى لرضاك » وأخرجه الحاكم في (مستدركه) ص ١٥٤ من جزئه الثالث وصحّحه على شرط البخاري ومسلم .

فلو كانت بيعة السقيفة مرضية عنده ، ومقبولة لديه (ع) ، وكانت حقّة ، لاستحال أن يتخلف عنها من لا يفارق الحق إطلاقاً وهو معه دائماً أبداً كما هو صريح الحديث .



حديث الثقلين

وحسبكم في وجوب التمسك بعترتي النبي (ص) أهل بيته (ص) ولزوم رجوع الأمة إليهم خاصة دون غيرهم من الخلفاء الثلاثة (رض) والأئمة الأربعة ، حديث الثقلين المتواتر نقله بالفاظ مختلفة وأسانيده صحيحة عند أهل السنة .

عن النبي (ص) أنه قال : « يا أيها الناس إنني تركت فيكم ما إن تمسكتكم به لن تضلوا : كتاب الله وعترتي أهل بيتي » على ما سجله المتقي الهندي في أول كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة عن الحافظين الترمذي والنسائي في ص ٤٤ من (كنز العمال) من جزئه الأول .

وأخرج الترمذي عن زيد بن أرقم كما في ص ٤٤ من (كنز العمال) من جزئه الأول عن النبي (ص) أنه قال : « إنني تركت فيكم ما إن تمسكتكم به لن تضلوا بعدي أبداً كتاب الله جبل ممدود من السماء إلى الأرض ، وعترتي أهل بيتي ، ولن يفترقا حتى يردا علي الحوض فانظروا كيف تخلفوني فيهما » .

وأخرج الإمام أحمد بن حنبل في (مسنده) من طريق زيد بن ثابت بطريقتين صحيحين أحدهما في أول ص ١٨٢ من جزئه الخامس

والثاني في آخر ص ١٨٩ من جزئه الخامس .

عن النبي (ص) أنه قال : « إني تارك فيكم خليفتين كتاب الله جبل ممدود ما بين السماء والأرض أو ما بين السماء إلى الأرض ، وعترتي أهل بيتي ، وإنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض » . وأخرجه الحافظ الطبراني في الكبير عن زيد بن ثابت وهو الحديث ٨٧٣ من أحاديث (كنز العمال) في ص ٤٤ من جزئه الأول .

وأخرج الحاكم النيسابوري في (مستدركه) والذهبي في تلخيصه ص ١٤٨ من جزئه الثالث .

عن النبي (ص) أنه قال : « إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وأهل بيتي ، وإنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض » ثم قال : إن هذا حديث صحيح الإسناد على شرط الشيخين (البخاري ومسلم) ولم يخرجاه .

وأخرج الإمام أحمد بن حنبل في (مسنده) من طريق أبي سعيد الخدري من طريقين أحدهما في آخر ص ١٧ من جزئه الثالث وثانيهما في آخر ص ٢٦ من جزئه الثالث .

عن النبي (ص) أنه قال : « إني أوشك أن أدعى فأجيب وإني تارك فيكم الثقلين كتاب الله عز وجل وعترتي كتاب الله جبل ممدود من السماء إلى الأرض وعترتي أهل بيتي وإن اللطيف الخبير أخبرني أنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض فانظروا كيف تخلفوني فيهما » وأخرجه المتقي الهندي عن أبي سعيد وأبي يعلى وابن سعد عن أبي سعيد الخدري في (منتخب كنز العمال) ص ٤٤ من جزئه الثاني وهو الحديث ٩٤٥ من أحاديثه .

وأخرج الحاكم في (مستدركه) ص ١٠٩ من جزئه الثالث .

عن زيد بن أرقم أنه (ص) لما رجع من حجة الوداع ونزل (غدير خم) أمر (ص) بدوحات فقممن فقال (ص) : « كأني دعيت فأجبت ، إنّي تركت فيكم الثقلين أحدهما أكبر من الآخر ، كتاب الله وعترتي ، فانظروا كيف تخلفوني فيهما فإنّهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض ، وإنّ الله عزّ وجلّ مولاي وأنا مولى كل مؤمن ثم أخذ بيد علي فقال من كنت مولاه فهذا وليّ الله والاه وعاد من عادته وانصر من نصره واخذل من خذله » إلى آخر الحديث ثم قال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجان بطوله (وأخرجه أيضاً في (مستدركه) ص ٥٣٣ من جزئه الثالث من طريق آخر عن زيد بن أرقم وقال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه واعترف الذهبي في (تلخيصه) ص ٥٣٣ من جزئه الثالث بصحّته .

ويقول ابن الهيثمي في أواسط ص ١٤٨ وما قبلها في الآية الرابعة في الفصل الأول من الباب الحادي عشر من (صواعقه) في الآيات الواردة في أهل البيت (ع) من الطبعة التي كانت سنة ١٣٨٥ هجرية عن كبير الطبراني بسند رواه كلهم ثقات .

قال رسول الله (ص) : « إنّي مخلف فيكم الثقلين : كتاب الله وعترتي أهل بيتي ، إن تمسّكنم بهما لن تضلّوا بعدي أبداً ولن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض فلا تقدموهم فتهلكوا ولا تقصّروا عنها فتهلكوا ولا تعلّموهم فإنّهم أعلم منكم » وقال (ثم أعلم إنّ الحديث التمسك بذلك طرق) كثيرة وردت عن نيف وثلاثين صحابياً ومرّ له طرق مبسّطة في حادي عشر الشبه وفي بعض تلك أنّه (ص) قال ذلك بحجة الوداع بعرفة وفي أخرى أنّه قال (ص) بالمدينة في مرضه وقد امتلأت الحجرة بأصحابه (ص) ، وفي أخرى أنّه قاله بغدير خم ، وفي أخرى أنّه قاله لما قام خطيباً بعد انصرافه من الطائف ، إلى أن قال في أواسط ص ١٤٩ ثم أحقّ من يتمسك به منهم إمامهم وعالمهم علي بن

أبي طالب كرم الله تعالى وجهه لما قدّمنا من مزيد علمه ، ودقائق مستنبطاته ومن ثم قال (الخليفة) أبو بكر : علي عترة رسول الله (ص) أي الذين حثّ على التمسك بهم فخصّه لما قلنا) انتهى ورواه الحافظ الترمذي في (سننه) ص ٢٢٠ و ٢٢١ من جزئه الثاني عن نيف وثلاثين صحابياً وأخرج الإمام مسلم في صحيحه ص ٢٧٩ من جزئه الثاني في باب فضائل علي بن أبي طالب (ع) عن زيد بن أرقم أنه قال صدع به النبي (ص) في موضع يدعى خماً بين مكة والمدينة فحديث الثقلين من الأحاديث المتواترة بين الفريقين وذلك لما قاله ابن حجر الهيثمي في أوائل ص ٢١ من الباب الأول في الفصل الثالث وهو الباب الذي عقده لخلافة أبي بكر (رض) من (صواعقه) بعد أن أورد حديث صلاة أبي بكر (رض) في مرض النبي (ص) (واعلم إنّ هذا الحديث متواتر فإنه ورد (عن ثمانية من الصحابة) ثم عدّهم واحد بعد واحد فكانوا ثمانية من الصحابة فحديث الثقلين على ما أفاده ابن حجر متواتر لأنه ورد عن نيف وعشرين صحابياً في قوله ، وعن نيف وثلاثين صحابياً في قول الترمذي .

فهو كما تراه قد تجاوز حدّ التواتر أضعافاً كثيرة عمّا قاله الترمذي ويزيد على ثلاثة أضعاف التواتر فيما قاله الهيثمي وليس عترة النبي (ص) أهل بيته (ع) في الحديث غير علي وفاطمة والحسن والحسين وأبنائهما الطاهرين كما يقتضيه معنى العترة في اللغة فهذا الفيومي يقول في مصباحه بمادة عتر (العترة نسل الإنسان قال الأزهري وروى ثعلب عن ابن الأعرابي أنّ العترة ولد الرجل وذريته من عصبه من صلبه ولا تعرف من معنى العترة غير ذلك) .

ثم إنّ قوله (ص) « أهل بيتي » بعد قوله (ص) « عترتي » يعني خروج غير من ذكرنا عن العترة من أقاربه (ص) ، ويقرر هذا ويعينه ما أخرجه الإمام أحمد بن حنبل في أواخر ص ٢٥٩ من جزئه الثالث :

عن النبي (ص) أنه كان يمرّ ببيت فاطمة (رض) ستة أشهر إذا خرج لصلاة الفجر فيقول الصلاة يا أهل البيت ﴿ إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ وأخرج أيضاً في ص ٢٩٢ من حديث أم سلمة .

إنّ النبي (ص) كان في بيتها فأتته فاطمة إلى أن قالت فقال (ص) لها أدعي لي زوجك وابنيك . قالت : فجاء علي والحسن والحسين فدخلوا عليه ، قالت : وأنا أصلي في الحجرة فأنزل الله عزّ وجل هذه الآية : ﴿ إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ قالت : فأخذ فضل الكساء فغشاهم به ثم أخرج يده فألوى بها إلى السماء ، ثم قال : « اللهم هؤلاء أهل بيتي وخاصتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا » فقلت : وأنا معكم يا رسول الله (ص) . قال : إنّك إلى خير ، إنّك إلى خير .

وأخرج أيضاً في ص ٣٢٣ من مسنده من جزئه السادس من حديث أم سلمة .

قالت : « إنّ رسول الله (ص) قال لفاطمة أثّني بزواجك وابنيك ، فجاءت بهم فألقى عليهم كساء فديكاً ، ثم وضع يده عليهم ، ثم قال اللهم إنّ هؤلاء آل محمد فاجعل صلواتك وبركاتك على محمد وآل محمد إنّك حميد مجيد . قالت أم سلمة : فرفعت الكساء لأدخل معهم فجذبه من يدي وقال : إنّك على خير . »

وأخرج الحديث أيضاً الإمام مسلم في صحيحه ص ٢٨٣ من جزئه الثاني في فضائل الحسن والحسين (ع) ونقله السيوطي في كتابه (الدر المنثور) عن الكتب المعتبرة بأسانيد صحيحة في تفسير الآية عن علماء الحديث والتفسير من أهل السنة .

وعلى ضوء هذا الحديث الشريف بنت الشيعة أصولها وفروعها
لأنه يدل على مطلوبها من وجوه .

حديث الثقلين وما يدل عليه

الأول : إن رسول الله (ص) جعل عترته أحد الثقلين وحكم
بأنهما لن يفتقا أبداً حتى يرثا عليه الخوض ، وهو دليل على عصمتهم
من الخطأ ، والمعصوم أحق بالإتباع من غيره وذلك لأن أهل البيت مع
القرآن دائماً ، وكل من كان مع القرآن دائماً مصيب دائماً ، وكل
مصيب دائماً معصوم ، فأهل البيت معصومون ، والحديث دليل
الصغرى من القياس ، وأما الكبرى فلأنه لو جاز عليهم الخطأ لأمروا
بالخطأ ، فيجب التمسك بهم في الأمر بالخطأ ولا شيء من الخطأ يجوز
التمسك به ، ولما وجب التمسك بهم مطلقاً كالقرآن وجب أن يكونوا
معصومين ، ولأنه لو جاز عليهم الخطأ لفارقوا القرآن إذ لا شيء من
القرآن بخطأ ، ولما ثبت أنهم لا يفارقون القرآن ، ثبت أنهم
معصومون ، ولأنه لو لم يكونوا معصومين لأصروا بالباطل ولا شيء من
الباطل يجوز التمسك به ولما وجب التمسك بهم كالقرآن الذي لا يأتيه
الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، وجب أن يكونوا معصومين ، ولا
شيء أدل على عصمتهم من هذا الحديث الشريف .

الثاني : إن الحديث نص صريح في أن عندهم علم القرآن الذي
فيه تبيان كل شيء وتفصيله فيتعين على الناس جميعاً بما فيهم الخلفاء
الثلاثة (رض) والأئمة الأربعة أن يرجعوا إليهم في أخذ معارفه ،
وعلموه ، وسائر أحكامه ، لا إلى غيرهم .

الثالث : إن رسول الله (ص) جعلهم أعدال القرآن وهو واجب
الإتباع على جميع الناس بما فيهم الخلفاء الثلاثة والأئمة
الأربعة (رض) ، فكذاك يجب على الناس كافة بما فيهم الخلفاء

الثلاثة (رض) والأئمة الأربعة أن يتبعوهم في كل أمر ونهي دون .
غيرهم .

الرابع : إنّ النبي (ص) ربّ الضلال على تركهما معاً ، والهدى
بمفهومه ، على التمسك بهما معاً ، فالتمسك بأحدهما لو صحّ دون
الآخر لا يغني من الحق شيئاً بل التمسك بأحدهما دون الآخر لا يكون
من التمسك بأحدهما في شيء كما يقتضيه قوله (ص) : « ولن يفتقا »
فكما أنّ المتخلف عن التمسك بالقرآن ، والمنحرف عنه ، لا يصيبه إلاّ
الضلال ، فكذلك المتخلف عن التمسك بأهل البيت ، والمنحرف
عنهم ، لا يصيبه إلاّ الضلال . وهذا هو معنى قول الشيعة إنّّه لا
علم ، ولا هدى ، إلاّ ما كان من طريق عترة النبي (ص) أهل بيته (ع)
وإنّّه لا نجاة إلاّ لهم (ع) ولشيعتهم المتمسكين بعروة هدايتهم ، وإنّ
كل شيء يأتي من طريق غيرهم لا يكون علماً ولا هدى بحكم هذا
الحديث .

ولما كانت الشيعة لا تريد الوقوع في الضلال لم يرضوا بكتاب الله
تعالى بدلاً ، ولم يبتغوا عن أعداله حوالاً .

الخامس : الحديث نصّ صريح في عدم خلو البيت النبوي من
رجل في كل زمان هو في وجوب التمسك به كالقرآن ، وهو دليل على
وجود الإمام الثاني عشر منهم (ع) بدليل قوله (ص) « لن يفتقا حتى
يردا عليّ الحوض » كما تقول الشيعة ويقول به غير واحد ، من أعظم
علماء أهل السنة .

فمنهم : ابن حجر الهيتمي في أواسط ص ١٤٩ من (صواعقه) قال
ما نصّه : (وفي أحاديث الحثّ على التمسك بأهل البيت إشارة إلى
عدم انقطاع متأهل منهم للتمسك به إلى يوم القيامة ، كما أنّ الكتاب
العزیز كذلك) .

ومنهم : الإمام ابن الصبّاح المكيّ المالكي في كتابه (الفصول المهمة) ص ٣١٠ وما بعدها .

ومنهم : الإمام الشبلنجي في كتابه (نور الأبصار) ص ٢٨ وما بعدها .

ومنهم : الشيخ سليمان الحنفي المعروف بخواجه كلاب البلخي القندوزي في كتابه (ينابيع المودة) ص ٤١٤ من جزئه الثاني من النسخة المطبوعة سنة ١٣٠١ هجرية في إسلام بول تركيا وغير هؤلاء ممن سجّلهم الشيخ القندوزي في (ينابيعه) وهو ممّا اتّفقت عليه أحاديث الفريقين المتواترة . فلولم يكن للإمام الثاني عشر منهم وجود لبطل قوله (ص) : « لن يفترقا حتى يردا علي الحوض » والقول ببطلان قول النبي (ص) كفر صراح .

تعداد أسماء الأئمة الإثني عشر

وقد جاء على تعداد أسماء الأئمة الإثني عشر من عترة النبي (ص) أهل بيته (ع) ، واحداً بعد واحد ، جماعة من علماء أهل السنة فمنهم من تقدّم ذكرهم .

ومنهم : الشيخ محيي الدين ابن العربي في الباب السادس والستين والثلاثائة من (الفتوحات المكيّة) على ما في ص ١٢٨ من (اليواقيت والجواهر) للشيخ عبد الوهاب الشعراني من جزئه الثاني من النسخة المطبوعة سنة ١٣١٧ هجرية فإنّه قال ما لفظه : (واعلموا أنّه لا بدّ من خروج المهدي ولكن لا يخرج حتى تمتلئ الأرض جوراً وظلماً فيملأها قسطاً وعدلاً ، ولولم يكن من الدنيا إلّا يوم واحد لطول الله ذلك اليوم حتى يلي ذلك الخليفة ، وهو من عترة رسول الله (ص) ، ومن ولد فاطمة (رض) ، جدّه الحسين بن علي بن أبي طالب ، ووالده

الحسن العسكري ، ابن الإمام علي النقي بـ (النون) ، ابن الإمام محمد التقي بـ (التاء) ، ابن الإمام الرضا ، ابن الإمام موسى الكاظم ، ابن الإمام جعفر الصادق ، ابن الإمام محمد الباقر ، ابن الإمام زين العابدين علي ، ابن الإمام الحسين ، ابن الإمام علي بن أبي طالب (رض) يوطىء إسمه إسم رسول الله (ص) ، يبايعه المسلمون بين الركن والمقام) .

ومنهم : ابن حجر الهيثمي في (صواعقه) في أوائل ص ١٩٨ إلى أوائل ص ٢٠٦ فإنه بعد أن جاء على ذكر أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) والحسن والحسين (ع) في الفصل الثالث في الأحاديث الواردة في أهل البيت كفاطمة وولديها (ع) من الباب الحادي عشر فإنه قال :

(وزين العابدين علي هو الذي خلف أباه الحسين علماً ، وزهداً ، وعبادة ، ووارثه عبادة ، وعلماً وزهادة ، أبو جعفر محمد الباقر وخلف ستة أولاد أفضلهم وأجلهم جعفر الصادق ، ومن ثم كان خليفته ونقل عنه الناس من العلوم ما سارت به الركبان ، وانتشر صيته في جميع البلدان ، وتوفي عن ست ذكور ، وبنت ، منهم موسى الكاظم وهو وارثه علماً ، ومعرفة ، وكمالاً ، وفضلاً ، وكان أعبد أهل زمانه ، وأعلمهم ، وأسماهم ، وكانت أولاده سبعة وثلاثين ذكراً وأنثى ، منهم : علي الرضا ، وهو أجلهم قدراً ، وأنبههم ذكراً ، وتوفي عن خمسة ذكور وبنت أجلهم محمد الجواد ، ثم ذكر قصته مع القاضي يحيى بن أكتم ، وقال : وتوفي عن ذكرين وبتين ، أجلهم علي العسكري ، قضى عن أربعة ذكور وأنثى ، أجلهم أبو محمد الحسن الخالص ، ثم ذكر قصته مع الراهب النصراني ، وقال : لم يخلف غير ولده . أبي القاسم محمد الحجة وعمره عند وفاة أبيه خمس سنين ، لكن أتاه الحكمة ، وسمي القائم المنتظر) انتهى .

فهؤلاء إثنا عشر إماماً كما نصّ عليهم رسول الله (ص) في أحاديثه ونصّ كل سابق منهم بالإمامة من بعده على اللاحق منهم صلوات الله وسلامه تعالى عليهم أجمعين .

فحديث الثقلين يا صاحبي هو الأصل الأصيل الذي أسست الشيعة أصول الشريعة وفروعها عليه ، ورجعوا في فهمها إليهم (ع) ، وأخذوها منهم (ع) ، وهم صلوات الله عليهم أخذوها عن رسول الله (ص) ، عن جبرئيل ، عن الله تعالى ، وبه حكمت الشيعة ببطالان ما زعمه الآخرون ، أصولاً وفروعاً في الشريعة ، لأنها لم تبين على أساس هذا الحديث الصحيح المتواتر ، ولا شك في أنّ الفروع تفسد بفساد أصلها .



حديث تركت فيكم كتاب الله وسنة رسوله (ص)

قال : ما تقولون لو قال لكم قائل : قال رسول الله (ص) « إني تركت فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعده ، كتاب الله وسنة رسول الله (ص) » ، ولم يقل عترتي أهل بيتي » .

فهذا الحديث كما ترونه يفيد أن التمسك بكتاب الله وسنة رسول الله (ص) يعصمان الأمة من الضلال فهما يغنيان الأمة ولا يحتاجان إلى غيرهما كليّة ؟ .

قلت : أولاً : إن هذا الحديث لو صحّ لم يروه إلا واحد فهو من آحاد الخبر لا يقتضي علماً ولا عملاً فلا ينهض لمعارضة ما ثبت تواتره عند المسلمين أجمعين لأنّ حديث « وعترتي أهل بيتي » مروى عن نيف وعشرين صحابياً في قول الهيثمي ، وعن نيف وثلاثين صحابياً في قول الترمذي كما قدمنا فالمتعين طرح هذا الحديث لأنه موضوع لا أصل له .

ثانياً : لو سلّمنا التعارض بينهما فإنّ الترجيح في جانب حديث « عترتي أهل بيتي (ص) » كما هو شأن المتعارضين في الحديث ، وتقديم المتواتر منه على غيره ، ولو كان صحيحاً .

ثالثاً : إنّ أئمة الحديث ونقاده عند أهل السنة لم ينقلوا كلمة

سنقي في شيء من صحاحهم ومسانيدهم المعتبرة ، وإنما اقتصروا على كلمة (كتاب الله وعترتي أهل بيتي) فلو كانت صحيحة لأخرجوها ولم يخرجوا غيرها ومن حيث أنهم جميعاً لم يخرجوها علمنا أنها موضوعة لا أصل لها وإنّ واضعيها لم يقصدوا من وراء ذلك إلاّ صرف هذه الفضيلة العظمى عن أهل بيت المصطفى (ص) ، بغضاً لهم (ع) ، وعناداً للنبي (ص) دون أن يدرك واضعوها إلى أنهم لم يحسنوا وضعها ، فخاب ظنهم ، وطاش سهمهم ، كما سيّضح لكم ذلك فيما يأتي .

رابعاً : إنّ رسول الله (ص) لم يقرن عترته ، أهل بيته (ع) ، بكتاب الله تعالى ، إلاّ لأنّه علّمهم علومه ، وعرفهم أحكامه ، ليقوموا بحفظها ورعايتها ، ويوضحوا للأمة غوامض ما فيه ، ويدلّوها على تعاليمه ، دلالة واضحة كما أنزل الله تعالى على رسوله (ص) ، وذلك لا يمكن أن يكون إلاّ لأعداله المعصومين بحكم النبي (ص) كما المعناه .

خامساً : بما أفاده ابن حجر الهيتمي في (صواعقه) في أواسط ص ١٤٨ في الفصل الأول في الآيات الواردة فيهم (ع) من الباب الحادي عشر فإنّه (قال : « وفي رواية كتاب الله وسنّي » وهي المراد من الأحاديث المقتصرة على الكتاب ، لأنّ السنّة مبينة له فأغنى ذكره . والحاصل إنّ الحثّ وقع على التمسك بالكتاب وبالسنّة وبالعلماء من أهل البيت ، ويستفاد من مجموع ذلك بقاء الأمور الثلاثة إلى قيام الساعة) انتهى قوله .

فحديث « كتاب الله وسنّي » لو صحّ فلا منافاة بينه وبين « كتاب الله وعترتي » بذلك التفسير ، لأنّ العلماء بهما كما أنزل الله تعالى ، وجاء به رسوله (ص) ، هم عترّة النبي (ص) ، أهل بيته (ص) ، دون غيرهم ، لانتفاء العصمة عن غيرهم مطلقاً .

سادساً : إنّ السنّة هي الأخرى كالقرآن تحتاج إلى من يقوم

بحفظها كاملاً غير منقوص ، وذلك لا يمكن إلا إذا كان معصوماً ، فالسنة إذن لا تغني الأمة من الوقوع في الضلال ما لم يكن لها حافظ وقيم . فعتره النبي (ص) هم القوامون عليها ، والحافظون لها من الزيادة والنقيصة ، والمبينون للأمة ناسخها من منسخوها ، ومحكمها من متشابهها ، لا سواهم لأنهم معصومون بحكم النبي (ص) فيما تقدم من حديثه ، وغيرهم لم يكن معصوماً بالإجماع .

سابعاً : كيف يمكن للمسلمين المخاطبين بقوله (ص) (فيكم) أن يتمسكوا بكتاب الله وسنة نبيه (ص) لكي لا يضلوا على حد قول هذا القائل إذا لم يكن لهما قيم يرجعون إليه في فهمهما ؟ لذلك جعل النبي (ص) عترته قيماً عليهما وأوجب الرجوع إليهم في معرفة ما فيهما لعلمه (ص) بأن المسلمين ، قديماً وحديثاً ، يجهلون معاني كتاب الله تعالى ، ويجهلون السنة ، ولا يميزون بينها وبين غيرها ، ولا يفهمون شيئاً منها وليس تكليفهم بذلك إلا تكليف بما لا يطاق الباطل عقلاً وشرعاً .

ثامناً : لو كان التمسك بهما وحدهما يغني المسلمين عن التمسك بعتره النبي (ص) الذي حكم (ص) على الأولين منهم والآخرين ، بوجوب التمسك بهما ، وبالكتاب ، لثلا يقعوا في الضلال المبين ، لما وقع أكثر المسلمين في الضلال الواضح . وأوضح دليل على ذلك ما وقع فيه الأئمة الأربعة من الاختلاف في حكم الكتاب والسنة في الواقعة الواحدة كما تقدم تفصيله ، مع أن حكم الكتاب والسنة في الواقعة الواحدة لا يتغير ولا يتبدل ، فأحد المختلفين لا شك في ضلال وخطأ لقوله تعالى في سورة يونس (ع) آية ٣٢ : ﴿ فإذا بعد الحق إلا الضلال فأتى تصرفون ﴾ وقد نهى الله تعالى عن التفرق والاختلاف في الدين فقال تعالى في سورة آل عمران آية ١٠٥ : ﴿ ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم ﴾ .

سنتي في شيء من صحاحهم ومسانيدهم المعتمدة ، وإنما اقتصروا على كلمة (كتاب الله وعترتي أهل بيتي) فلو كانت صحيحة لأخرجوها ولم يخرجوا غيرها ومن حيث أنهم جميعاً لم يخرجوها علمنا أنها موضوعة لا أصل لها وإنّ واضعيها لم يقصدوا من وراء ذلك إلاّ صرف هذه الفضيلة العظيمة عن أهل بيت المصطفى (ص) ، بغضاً لهم (ع) ، وعناداً للنبي (ص) دون أن يدرك واضعوها إلى أنهم لم يحسنوا وضعها ، فخاب ظنهم ، وطاش سهمهم ، كما سيّضح لكم ذلك فيما يأتي .

رابعاً : إنّ رسول الله (ص) لم يقرن عترته ، أهل بيته (ع) ، بكتاب الله تعالى ، إلاّ لأنّه علّمهم علومه ، وعرفهم أحكامه ، ليقوموا بحفظها ورعايتها ، ويوضحوا للأمة غوامض ما فيه ، ويدلّوها على تعاليمه ، دلالة واضحة كما أنزل الله تعالى على رسوله (ص) ، وذلك لا يمكن أن يكون إلاّ لأعداله المعصومين بحكم النبي (ص) كما المعناه .

خامساً : ممّا أفاده ابن حجر الهيتمي في (صواعقه) في أواسط ص ١٤٨ في الفصل الأول في الآيات الواردة فيهم (ع) من الباب الحادي عشر فإنّه (قال : « وفي رواية كتاب الله وسنتي » وهي المراد من الأحاديث المقتصرة على الكتاب ، لأنّ السنّة مبيّنة له فأغنى ذكره . والحاصل إنّ الحثّ وقع على التمسك بالكتاب وبالسنّة وبالعلماء من أهل البيت ، ويستفاد من مجموع ذلك بقاء الأمور الثلاثة إلى قيام الساعة) انتهى قوله .

فحديث « كتاب الله وسنتي » لو صحّ فلا منافاة بينه وبين « كتاب الله وعترتي » بذلك التفسير ، لأنّ العلماء بهما كما أنزل الله تعالى ، وجاء به رسوله (ص) ، هم عترّة النبي (ص) ، أهل بيته (ص) ، دون غيرهم ، لانتفاء العصمة عن غيرهم مطلقاً .

سادساً : إنّ السنّة هي الأخرى كالقرآن تحتاج إلى من يقوم

بحفظها كاملاً غير منقوص ، وذلك لا يمكن إلا إذا كان معصوماً ،
فالسنة إذن لا تغني الأمة من الوقوع في الضلال ما لم يكن لها حافظ
وقيّم . فعتره النبي (ص) هم القوامون عليها ، والحافظون لها من
الزيادة والنقيصة ، والمبينون للأمة ناسخها من منسخوها ، ومحكمها من
متشابهها ، لا سواهم لأنهم معصومون بحكم النبي (ص) فيما تقدم من
حديثه ، وغيرهم لم يكن معصوماً بالإجماع .

سابعاً : كيف يمكن للمسلمين المخاطبين بقوله (ص) (فيكم)
أن يتمسكوا بكتاب الله وسنة نبيه (ص) لكي لا يضلوا على حدّ قول
هذا القائل إذا لم يكن لهما قيّم يرجعون إليه في فهمهما ؟ لذلك جعل
النبي (ص) عترته قيماً عليهما وأوجب الرجوع إليهم في معرفة ما فيها
لعلمه (ص) بأن المسلمين ، قديماً وحديثاً ، يجهلون معاني كتاب الله
تعالى ، ويجهلون السنة ، ولا يميزون بينها وبين غيرها ، ولا يفهمون
شيئاً منها وليس تكليفهم بذلك إلا تكليف بما لا يطاق الباطل عقلاً
وشرعاً .

ثامناً : لو كان التمسك بهما وحدهما يغني المسلمين عن التمسك
بعتره النبي (ص) الذي حكم (ص) على الأولين منهم والآخرين ،
بوجوب التمسك بهما ، وبالكتاب ، لثلا يقعوا في الضلال المبين ، لما
وقع أكثر المسلمين في الضلال الواضح . وأوضح دليل على ذلك ما وقع
فيه الأئمة الأربعة من الاختلاف في حكم الكتاب والسنة في الواقعة
الواحدة كما تقدم تفصيله ، مع أنّ حكم الكتاب والسنة في الواقعة
الواحدة لا يتغير ولا يتبدل ، فأحد المختلفين لا شك في ضلال وخطأ
لقوله تعالى في سورة يونس (ع) آية ٣٢ : ﴿ فماذا بعد الحق إلا الضلال
فأنت تصرفون ﴾ وقد نهى الله تعالى عن التفريق والاختلاف في الدين
فقال تعالى في سورة آل عمران آية ١٠٥ : ﴿ ولا تكونوا كالذين تفرقوا
واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم ﴾ .

ويقول الإمام البخاري في صحيحه ص ٨٤ من جزئه الثالث في باب قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ﴾ .

عن أمّ المؤمنين عائشة (رض) أنها قالت : « إِنَّ مِنْ حَدِّثِكَ بِأَنَّ مُحَمَّدًا (ص) كَتَمَ شَيْئًا مَّا أُنْزِلَ اللَّهُ فَقَدْ كَذَّبَ بِالْقُرْآنِ » ويقول الدكتور علي أحمد السالوس في كتابه (فقيه الشيعة الإمامية) الذي ناقشناه في كتابنا (محاوره عقائدية) ص ٥٣ قال الإمام الشافعي قال رسول الله (ص) : « مَا تَرَكْتُ شَيْئًا مَّا أَمَرَكُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ إِلَّا وَقَدْ أَمَرْتُكُمْ بِهِ ، وَلَا تَرَكْتُ شَيْئًا نَهَاكُمُ عَنْهُ إِلَّا وَقَدْ نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ » وفي القرآن يقول الله تعالى كما تقدم : ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ، وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي ، وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ .

فأي شيء يا ترى يبقى مَّا تحتاج إليه الأُمَّة لم يأمر به رسول الله (ص) ، أو لم ينه ، عنه ، حتى يقع مثل هذا الاختلاف بين الأئمة الأربعة ؟ وما الذي يا ترى ضاع منهم ، أو التبس الأمر فيه عليهم ، من دين النبي (ص) الكامل حتى جدّوا في طلبه فوقع هذا الاختلاف بينهم ؟ وإذا كان كاملاً والنبي (ص) لم يترك شيئاً من أوامر الله تعالى ونواهيه إِلَّا بَيَّنَّه (ص) لهم بياناً واضحاً ، رافعاً للإلتباس ، فأَيُّ شيء يا ترى فات عليهم بيانه ، هو غير الدين ، حتى فُتِّشوا عنه واختلفوا من أجله هذا الاختلاف الكبير ؟ فهذه أسئلة يجب الجواب عنها .

تاسعاً : لو كان التمسك بالكتاب والسنة وحدهما يغني الأُمَّة من الوقوع في الضلال ، لما أوجب الله تعالى على المكلفين أن يسألوا المعصومين عمّا جهلوه من الكتاب والسنة ، فقال تعالى في سورة النحل آية ٤٣ : ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ فإن وجوب السؤال يستلزم وجوب الجواب ، ووجوب الجواب يستلزم وجوب

القبول ، وهو يستلزم وجوب العمل على طبقه ، ووجوب العمل به مطلقاً موجب لعصمة المسؤول ، وذلك لأنه لو لم يكن معصوماً لجاز عليه أن يجيب بالخطأ ، فيجب القبول والعمل بالخطأ ، ولا شيء من الخطأ يجوز قبوله ، والعمل به ، ومن حيث أنه وجب قبوله والعمل به بحكم إطلاق عموم الآية ، علمنا أنه معصوم ، أرايتم كيف أن التمسك بالكتاب والسنة وحدها لا يغني الأمة عن الوقوع في الضلال إن لم يكن ثمة إمام معصوم يقوم ببيانها ويرشدها إلى ما فيها من أحكام وعلوم ؟ .

عاشراً : ألا يختلف إثنان من علماء الإسلام في أن السنة النبوية ليست إلّا قول النبي (ص) ، أو فعله ، أو تقريره ، وهي ما تضمنته أحاديثه (ص) المروية عنه (ص) ، وقد ثبت لدى الجمهور من أهل السنة أن رسول الله (ص) نهى نهياً مطلقاً ، ومنع منعاً باتاً من أن يكتب عنه غير القرآن .

فهذا الإمام مسلم يحدثنا في صحيحه عن أبي سعيد الخدري عن النبي (ص) أنه قال : « لا تكتبوا عني ، ومن كتب عني غير القرآن فليمحه ، وحدثوا عني ولا حرج ، ومن كذب علي ، قال همام : أحسبه قال : متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » أنظر (صحيح مسلم) ص ٢٢٩ من جزئه الثامن من الطبعة التي كانت سنة ١٣٨٠ هـ في باب الثبوت في الحديث وكتابة العلم فإذا كانت السنة لم تكتب في حياته (ص) ونهى عن كتابة غير القرآن بعد وفاته (ص) ، وأمرهم بمحو ما يكتب عنه فليس من الممكن المعقول أن يترك في أمته (ص) إلى يوم القيامة شيئاً لا وجود له ، وبأمرهم بالتمسك به ، ويخاطبهم بكلمة « فيكم » وهو لا وجود له ، وهذا بخلاف القرآن والعرة النبوية ، فإنهما موجودان ، « ولن يفترقا حتى يردا عليه الحوض » كما جاء التنصيص عليه في حديث الثقلين المار ذكره . فحديث « سني » مكذوب به

عليه (ص)، ومشمول لقوله (ص) في آخر الحديث : « من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » .

الحادي عشر : بما أخرجه الإمام مسلم في (صحيحه) ص ٤١ من جزئه الرابع ، من الطبعة المتقدمة في حجة الوداع .

عن النبي (ص) أنه قال : « وقد تركت فيكم لن تضلوا إن اعتصمتم به : كتاب الله وأنتم تسألون عني فما أنتم قائلون قالوا : نشهد أنك بليغ ، وأديت ، ونصحت ، فقال بإصبعه السبابة يرفعها إلى السماء ، وينكتها إلى الناس ، اللهم اشهد اللهم اشهد ثلاث مرّات » .

فهذا الحديث كما ترونه صريح في أن الذي تركه (ص) فيهم هو كتاب الله ، وليس فيه ذكر سنته (ص) فلو كان حديث سنّي صحيحاً لأخرجه الإمام مسلم في صحيحه كما أخرج الحديث المشتمل على كلمة « عترتي » ومن حيث أنه أخرج هذا ، وترك ذاك ، مع أنه (ص) في مقام بيان ما يجب التمسك به بعد وفاته (ص) ، لئلا يضلّوا بعده ، علمنا أن حديث « سنّي » كذب وانتحال لا أصل له .

قال : إذا كان الإقتصار على ذكر كتاب الله موجباً لبطلان حديث « سنّي » فكذلك يكون موجباً لبطلان حديث « عترتي » لأنهما من واد واحد فحكمهما واحد ؟ .

قلت : لما كان الحديثان حديث « عترتي » وحديث « كتاب الله » مرويان في أصحّ الكتب بعد كتاب الله عند أهل السنة بإجماعهم كان العمل بهما جميعاً واجباً لا يحصى عنه ، لا سيما إذا علمتم أن ثبوت الشيء لا ينفي غيره ، وإن التوسعة في دائرة موضوع الحكم شيء يعرفه العلماء ، ولم يفت ذلك على الإمام مسلم لذا ترونه أخرجهما في صحيحه ، ولم يخرج حديث « سنّي » لبطلانه كما قدمنا ، وحيثئذ يكون الجمع بينهما أنه (ص) ترك فيهم كتاب الله وعترته معاً .

الإمام هو غير المجتهد

قال : إنّ ما ذكرتموه من موارد وقوع الخلاف بين الأئمة الأربعة لم يكن ناتجاً إلاّ عن الإجتهد ، ووقوع مثل هذا الاختلاف بين أرباب الإجتهد أمر طبيعي ، لا يختص وقوعه بين الأئمة الأربعة لوقوع مثل هذا الاختلاف بين مجتهدي الشيعة أيضاً ، فلو كان مثل هذا الاختلاف مانعاً من دخول الأئمة الأربعة في حديث « لا تزال طائفة من أمّتي ظاهرين على الحق » لكان مانعاً أيضاً من دخول مجتهدي الشيعة جميعاً فيه ، ومن حيث أنكم لا تقولون بخروجهم عن عموم إطلاقه يلزمكم أن تقولوا بدخول أئمة أهل السنة في عموم إطلاقه ، وإلاّ كان تخصيصكم له تخصيصاً بلا مخصص وبطلانه ظاهر .

قلت : إنّ الذي كان يدور عليه بحثنا هو موضوع الإمامة ، وهو يختلف كلية عن موضوع الإجتهد ، والفرق بين الموضوعين في غاية الوضوح لأمر :

الأول : إنّ الإمامة هي الزعامة العظمى ، والرئاسة الكبرى ، في أمور الدين والدنيا ، وهي خلافة الرسول (ص) في حفظ الشريعة ، وحسم مادة الفتن ، وقطع دابر الشغب ، واستئصال الفساد ، وتقويم

المعوج ، وإقامة الحدود ، وتنفيذ الأحكام (أحكام الله المتعلقة بتحديد سلوك المكلفين في واقع حياتهم ، وما يتصل بآخرتهم ، وهي صنو النبوة ، وقائمة مقامها ، وسادة مسدها . غير أنّ الإمام لا يوحى إليه كما يوحى إلى النبي (ص) ، ولا يكون إلّا واحداً في كل عصر وزمان كما جاء عن النبي (ص) فيما أخرجه الإمام مسلم في صحيحه ص ١٢٨ من جزئه الثاني في باب من فرق أمر المسلمين وهو مجتمع أنّه (ص) قال : « إذا بويع لخليفتين فاقتلوا الآخر » .

وأخرج أيضاً في أواخر ص ١٢٦ من جزئه الثاني في باب وجوب الوفاء ببيعة الخليفة الأول عن النبي (ص) : أنّه قال : « من بايع إماماً فأعطاه صفقة يده ، وثمرة قلبه ، فليطعه إذا استطاع فإن جاء آخر ينازعه فاضربوا عنقه » .

وأخرجه البخاري في صحيحه ص ٧٦ من جزئه الأول في باب الصلاة بعد الفجر حتى ترفع الشمس مختصراً .

وهذا بخلاف الاجتهاد فإنّه قد يبلغ عدد المجتهدين في عصر واحد عشرات المئات لأنّ بابَه مفتوح للراغبين في تحصيل الأحكام الشرعية الفرعية من الكتاب والسنة ، ولا دليل لمن يحاول غلقه في وجوه الطالبين أو يدّعي حرمة على غير الأئمة الأربعة من غير دليل يقرّره الدين ، أو يسنده العقل فلو كان محرّماً لكان حراماً أيضاً على الأئمة الأربعة لأنّ (حلال محمد حلال إلى يوم القيامة وحرامه حرام إلى يوم القيامة) كما جاء التنصيص عليه في متواتر الحديث .

الثاني : إنّ الإمام كالنبي (ص) واجب الطاعة على الناس أجمعين بما فيهم المجتهدون ، بخلاف المجتهد ، فإنّ طاعته لا تتعدّى مقلّديه في الفروع الفقهية لتحديد سلوكهم ولا تتعدّى إلى غيرهم ، ومن ثم إذا ثبت خطؤه فلا تجوز طاعته .

الثالث : إنّ الإمام كالنبي (ص) يجب أن يكون معصوماً من الخطأ والنسيان والسهو والعصيان كما قدّمنا لأنّه حافظ للشريعة ، وقائم بها . فلو جاز عليه الخطأ لم يكن حافظاً لها ، ولا منفذاً لأحكامها بالشكل الذي أنزل الله تعالى على رسوله (ص) ، بخلاف المجتهد فإنّه لا تجب عصمته ، ويجوز عليه الخطأ ، ولا يستطيع أن يحفظ نفسه من الخطأ والنسيان ويجوز عليه السهو والعصيان .

الرابع : إنّ الإمام يجب أن يكون مخبراً عن الله تعالى بواسطة النبي (ص) ولا يجوز عليه الاجتهاد كالنبي (ص) ، لأنّ الاجتهاد يخطئ والنبي (ص) والإمام لا يخطئان ، ولأنّه لا يحصل معه العلم بأنّ ما يقوله نازل من عند الله تعالى لجواز أن يكون ناشئاً عن رأيه ، وهوى نفسه ، وقد حكم النبي (ص) بأنّ ذلك ضلال وإضلال .

ففي صحيح الإمام البخاري في باب ذمّ الرأي وتكلّف القياس في أواسط ص ١٧٣ من جزئه الرابع .

عن عبد الله بن عمرو عن النبي (ص) أنّه قال : « إنّ الله تعالى لا ينزع العلم بعد أن أعطاهموه إنتراعاً ، ولكنه ينزعه منهم مع قبض العلماء بعلمهم ، فيبقى أناس جهال يستفتون فيفتون برأيهم فيضلّون ويضلّون » .

ولأنّه لو جاز على النبي (ص) الاجتهاد لجاز أن يكون ما يقوله باجتهاده ، وليس نازلاً من عند الله تعالى وذلك ينافي قوله تعالى : ﴿ وما ينطق عن الهوى إنّ هو إلّا وحي يوحى ﴾ ومناف لما أخرجه البخاري في صحيحه في أواخر ص ١٧٣ من جزئه الرابع في باب ما كان النبي (ص) يسأل ممّا لم ينزل عليه الوحي فيقول (ص) لا أدري ، ولم يجب حتى ينزل عليه الوحي ، ولم يقل برأيه ، ولا بقياس لقوله تعالى : ﴿ بما أراك الله ﴾ ولأنّه مناف لقوله تعالى في سورة الحاقة

آية ٤٤ وما بعدها : ﴿ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ * لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴾ وقال تعالى فيما مرّ : ﴿ أَتَبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ﴾ وليس من الممكن إطلاقاً أن يكون الإمام ضالاً ومضلاً وتابعاً لغير ما أنزل الله تعالى ، وموجباً على الناس غيره ، ومنفذاً لغير ما نزل من عند الله تعالى على رسوله (ص) ، لأنه لو لم يكن معصوماً لجاز أن يفتي الناس بغير علم ، وهو مناف لقوله تعالى في سورة الإسراء آية ٣٦ : ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ ومناف لقوله تعالى في سورة يونس (ع) آية ٥٩ : ﴿ اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ﴾ بل لو لم يكن معصوماً لجاز أن يحكم بغير ما أنزل الله تعالى ، خطأ أو عمداً ، وفي القرآن يقول الله تعالى كما مرّ : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ فَأَوْلَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ ، والظالم كما تعلمون لا يستحق منصب الإمامة ، ولا يليق به لقوله تعالى كما قدمنا : ﴿ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ .

الخامس : إنّ مخالفة الإمام ، والخروج على أوامره ونواهيه ، مروق عن الدين ، وخروج عن الإسلام ، كالخروج على النبي (ص) ومخالفة أوامره ، ونواهيه ، لقوله (ص) فيما تقدم ذكره مفصلاً : « من خرج عن السلطان بشبر ومات ، مات ميتة جاهلية » وقوله (ص) : « من مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية » وقوله (ص) : « من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية » أي ميتة كفر ، وهذا بخلاف مخالفة أوامر المجتهد ونواهيه فإنه لا يوجب الخروج عن الإسلام مطلقاً .

السادس : إنّ المجتهد يمكن إفحامه ، ففي الإمكان أن يقول المكلف إنّي اجتهدت فأدّى اجتهادي إلى أن لا أقبل قولك في هذا الحال ونحوها فأني حجة يا ترى بعد هذا تجدها لله تعالى على الناس أجمعين وفي القرآن يقول الله تعالى في سورة الأنعام آية ١٤٩ : ﴿ قُلْ فَلِلَّهِ

الحجة البالغة ﴿ بخلاف الإمام فإنّ قوله (ع) قول النبي (ص) ، وفعله فعله (ص) لأنّه مخبر عن الله تعالى بواسطته لا بواسطة رأيه وهواه ، فتمم الحجة به الله تعالى بعد الرسول (ص) على الناس أجمعين والحمد لله تعالى ربّ العالمين .

السابع : إنّ الإمام كالنبي (ص) أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، فهو وليّ كل مؤمن ومؤمنة ، كما جاء التنصيب عليه في أحاديثه (ص) ، لا سيما حديث الغدير المتقدم ذكره تفصيلاً ، بخلاف المجتهد ، فإنّه لا ولاية له على أنفس الناس مطلقاً من ذكر وأنثى .

عصمة الإمام لا ينتقض بعدم عصمة نائبه المجتهد

ثم إنّ وجوب عصمة الإمام لا ينتقض بعدم عصمة نائبه المجتهد في زمان غيبته (ع) ، وذلك لأنّه يعتبر في التناقض شرائط كثيرة على ما سجّله علماء المنطق في كتبهم وأهمها . وحده الموضوع ، والزمان ، والمكان ، ومن المعلوم أنّ الإمام حال حضوره هو غير نائبه المجتهد في عصر غيبته ، فلا ينتقض هذا بذاك لاختلافهما موضوعاً ، ومحمولاً ، وحكماً ، وقياساً ، ومن ثم لا يجوز تحصيل الأحكام بالإجتهد مع حضوره وإمكان الوصول إليه ، وتحصيلها منه مشافهة ، أو كتابة إذا كانت مفيدة للعلم بصدورها منه (ع) .

عدم عصمة المجتهد لا يمنع من رجوع غيره إليه في عصر غيبة الإمام (ع)

وأما رجوع غير المجتهد من الشيعة إليه في عصر غيبة الإمام المنتظر (عج) ، وأخذ الأحكام الشرعية الفرعية من طريقه ، مع عدم عصمته ، فهو في الحقيقة رجوع إلى الإمام المعصوم (ع) ، لأنّ أئمتهم الأطهار أمروهم ، في عصر غيبة الثاني عشر منهم ، بالرجوع إلى رواة

حديثهم ، وهم المجتهدون العدول ، وحكموا بأنهم حجة عليهم ، وأن تقليدهم مبرىء لذمتهم منها ونظير أمر النبي (ص) برجوع المسلمين في غير المدينة من الأمصار الإسلامية إلى عماله المنصوبين من قبله (ص) ، من حملة أحاديثه الشريفة المتعلقة بإدارة شؤونهم ، وحل مشكلاتهم الدينية والدنيوية ، مع علمه (ص) بعدم عصمتهم .

لا دليل لأهل السنة على جواز رجوعهم إلى أحد الأئمة الأربعة

وهذا بخلاف حال العامة من أهل السنة ، فإننا قد أشرنا فيما تقدم إلى أنه لا يوجد في كتاب الله تعالى آية ، ولا في سنة النبي (ص) رواية ما يمكن أن يفيدهم العلم بجواز رجوعهم إلى واحد من أئمة المذاهب الأربعة ، أو غيرهم من علمائهم ، وإن أخذهم أحكام الشريعة من طريقهم مبرىء لذمتهم منها ، ومسقط للتكاليف الشرعية الموجهة إليهم من الله تعالى على لسان نبيه (ص) عنهم ، وقلنا لكم إن وجدتم شيئاً من ذلك فيهما فاذكروه لنا لتكون العامة من أهل السنة على يقين من براءة ذمتهم منها ، وسقوط المسؤولية عنهم أمام الله تعالى في يوم القيامة ، وهيئات إثبات ذلك لأن كتاب الله تعالى ، والسنة النبوية خاليان من ذلك كلية .

ما قاله أحمد أمين في عدم الحاجة إلى العصمة

قال : يقول خصومكم إن الحاجة إلى الإمام ليس هو جواز الخطأ على الأمة ، بل وظيفته تنفيذ الأحكام ودرء المفسد ، وحفظ بيضة الإسلام ، ولا حاجة في ذلك إلى العصمة بل يكفي الاجتهاد والعدالة ، ولأن الإمام ليس هو الحافظ للشريعة وإنما هو المنفذ والحافظ هم العلماء ، ولو كان وجود المعصوم ضرورياً لوجب أن يكون في كل

قطر ، بل في كل بلدة ، إذاً لواحد لا يكفي الجميع لانتشار المكلفين في الأقطار ، ونصب نائب عنه لا يفيد ، لأنَّ النائب غير معصوم ، ويشهد لذلك ما روي في (الكافي) عن علي (ع) أنَّه قال لأصحابه : « لا تكفوا عن مقال بحق ، أو مشورة بقول ، فإنِّي لست بأمن أن أخطيء » وما روي من أنَّ الحسين كان يظهر الكراهة من صلح أخيه مع معاوية ، وهذا لا يتفق مطلقاً مع ما تدعونه من وجوب عصمة أئمتكم ؟ .

قلت : إنَّ هذا شيء التقطه الأستاذ أحمد أمين من وراء بعض من تقدمه ، وسجّله في كتابه (ضحى الإسلام) ص ٢٢٦ من جزئه الثالث بلا تروٍّ ، ولا تفكير ، لأنَّه يرى أنَّ وجود المعصوم بالضرورة يوجب تعدده في كل قطر ، بل في كل بلدة ، وهذا لا يمكن ، فوجوده لا يمكن ، ولكن كان عليه في الأقل قبل أن يصدر هذا الحكم أن يقرأ كتاب الله تعالى حيث يقول تعالى كما تقدم تحقيقه : ﴿ يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم ﴾ ليعلم وجوب وجود من تجب طاعته كطاعة الله تعالى وطاعة رسوله (ص) ، وأنَّ عصمة أولي الأمر في الآية واجبة كعصمة النبي (ص) ، وتلك قضية وحدة السياق وتساوي المتعاطفات في الحكم ، فكما أنَّ الله تعالى ورسوله (ص) لا يخطئان ، فكذلك أولوا الأمر من بعده ، ولا يجوز التفكيك بين فقرات الآية مطلقاً . ومن حيث أنَّ النبي (ص) معصوم وجب أن يكون أولوا الأمر من بعده معصومين ، لأنَّه لو لم يكونوا معصومين لأمروا بالخطأ فتجب طاعتهم في الأمر بالخطأ ، ولا شيء من الخطأ تجوز طاعتهم فيه ، ولما أمر بطاعتهم مطلقاً علمنا أنَّهم معصومون .

نعم لا جائز في نظر الأستاذ أن يكون الواحد كافٍ للجميع للتعليل العليل الذي جاء به مؤخراً بقوله « لانتشار المكلفين في

الأقطار ، وعدم عصمة النواب » فيلزم من قوله هذا .

إمّا أن يقول بتعدد الأنبياء ووجود نبي في كل قطر بل في كل بلدة ، لأنّ الواحد لا يكفي الجميع على حدّ قوله ، ونصب النائب عنه لا يفيد ، لأنّ النائب غير معصوم أو يقول بعدم عصمة الأنبياء (ع) وأنّه يجوز عليهم الفسق والعصيان كالأشقياء ، ومنهم سيدهم رسول الله محمد بن عبد الله صلى الله عليه وآله وعليهم أجمعين (نعوذ بالله منه) .

وظنيّ ، وربّ ظنّ يقين ، أنّ الشقّ الأخير أولى في اعتقاد الأستاذ (أحمد أمين) من اعتقاده بوجوب تعدّد الأنبياء (ع) ، وأيّهما قال فهو واضح البطلان عند جميع أهل الإيمان .

وكأنّ الأستاذ يرى أنّ الله تعالى ما كان يعلم بانتشار المكلفين في الأقطار ، أو ما كان يعلم بكفاية الواحد ، وعدم عصمة النائب ، فبعث محمداً صلى الله عليه وآله نبياً للعالمين من الأولين والآخرين إلى قيام يوم الدين . وليت قائل عني يقول لـ (أحمد أمين) هل يا ترى توقّف تبليغه (ص) لها على أن يشدّ الرحال ، ويسير بنفسه الشريفة إلى جميع الأقطار ، ليبلّغها رسالة ربّه ؟ أو يا هل ترى لم يكتف بنصب نائب عنه (ص) مع علمه (ص) بعدم عصمته ، أو أنّه يرى أنّه (ص) كان مقصراً في دعوته ولم يبلغها كاملة غير منقوصة مع عصمته من العصيان ، والخطأ والنسيان ، ولا شكّ في أنّ نسبة شيء من ذلك إلى النبي (ص) كفر وضلال !!؟ .

وأما قوله : (بل وظيفته تنفيذ الأحكام) فقد مرّ عليكم أنّ تنفيذ الأحكام يجب أن يكون بالشكل الذي أنزل الله تعالى على رسوله (ص) ، وهذا لا يمكن إلّا إذا كان المنفذ لها معصوماً لأنّ الاجتهاد يخطئ فلا يحصل معه العلم بتنفيذه لها كما أنزل الله تعالى .

وأما قوله : (إنَّ الحافظ للشرعة هم العلماء) فيقال له إنَّ العلماء غير معصومين فيجوز عليهم الخطأ فيؤدّي خطأهم إلى ضياعها لا حفظها ورعايتها ، فإذا كان العلماء لا يستطيعون على حفظ أنفسهم من الخطأ فكيف يا ترى يستطيعون أن يحفظوا الشرعة من الضياع ، وقديماً قالت الحكماء : (فاقد الشيء لا يعطي ما فقده) .

وأما قوله : (بل الحاجة إليه لدرء المفسد) فيقال له إنَّ غير المعصوم قد يخطئ ، وقد يعصي ، فتقع منه المفسد عمداً أو خطأ ، فمن يا ترى يوقفه عند حدّه ويدراً مفسده إن لم يكن ثمة إمام معصوم ؟؟ .

وأما ما أورده من الرواية ونسبها إلى (الكافي) فموضوعة لا أصل لها ، لأنّها منافية للأدلة القطعية على عصمته (ع) ومثلها ما نسبته إلى الإمام الحسين (ع) ، من إظهاره الكراهة من صلح أخيه الحسن (ع) مع معاوية ، فإنّه كذب وانتحال لا أصل له ، مع أنّه معارض للمتواتر من الحديث ، وللأدلة العقلية القطعية الدالة على وجوب عصمتها ، فالقولان المنسوبان إلى علي (ع) ولبنه الحسين (ع) مفتعلان مزوران ، لا أساس لهما من الصحة إطلاقاً .

وأما العدالة التي هي دون مرتبة العصمة فلا تكفي لما مرّ من أنّ العادل قد يجور خطأ ، فيصرف أموال بيت مال المسلمين في أغراض نفسه وأهله باعتقاد أنّه في محلّها ، ويقيم الحدود في غير محلّها باعتقاد أنّها في محلّها ، ويعزر من لا يستحقّ التعزير باعتقاد أنّه مستحقّه ، وهلم جرا كل ذلك قد يقع من المجتهد العادل خطأ ، فأبي عاقل يا ترى مع هذا كله يقدر أن يزعم أنّ الحافظين للشرعة والقوانين به هم العدول من المجتهدين الذين يخطئون وهم لا يعلمون ؟ .

ما يجب على صاحبي من النصح للأمة

وبعد هذا كله أليس من الواجب الشرعي عليكم كرجل من رجال الفكر الإسلامي ، المعول عليه في الأمور الدينية والشرعية الإسلامية ، الذي يهكم تهذيب النفوس ، وصقل العقول وتنويرها بالعقائد الحقّة ، أن تدققوا النظر ، وتفكروا جيداً في الحديثين الشريفين اللذين أوردناهما لكم عند ذكرنا لتخلّف علي (ع) عن بيعة السقيفة ، والمسجلين في أصحّ الكتب بعد كتاب الله تعالى عنكم ، بإجماع من يعتدّ به لديكم على ما حكاه ابن حجر في (صواعقه) ص ٧ من الباب الأول الذي عقده لبيان خلافة أبي بكر (رض) في الفصل الأول .

عليكم أن تنصحو الأمة بنبذ التعصّب البغيض ، وترك التقليد للآباء والأمهات والآخرين في الدين ، بلا دليل يقرّه العقل والدين ، والتمسك بعقيدة النبي (ص) أهل بيته (ع) علي وبنيه الطاهرين ، صلوات الله عليهم أجمعين ، والرجوع إلى ما أراه الله تعالى ورسوله (ص) من إمامة علي (ع) على الأمة بعد نبيّها (ص) ، كما تقدم من تنصيبهما عليه (ع) في القرآن والصالح المحمدية (ص) المتواترة الجياد ، دون غيره ، ليحصل لهم النجاة في العاجل والأجل من

الضلال فإنكم مسؤولون عن ذلك عند الله تعالى .

ليس للشيعة ذنب في اتباعهم علياً وبنيه (ع)

وهل تجدون للشيعة بعد ذلك ذنباً في تمسكهم بعلي وبنيه الطاهرين دون من تقدم عليهم ؟ وهل يجوز لأحد من الناس أن يؤاخذهم على عدم قبولهم بيعة السقيفة ، وانحرافهم عنها ، وهم يرون رسول الله (ص) يقول : « علي مع الحق والحق مع علي » ويقول (ص) : « تكون بين الناس فرقة واختلاف ، فيكون علي وأصحابه على الحق » ويسمعون الله تعالى يقول : ﴿ فماذا بعد الحق إلا الضلال ﴾ ويرون بأم أعينهم تخلف علي عن بيعة الخليفة (رض) في السقيفة ، كما تقدم البحث عن ذلك كله مفصلاً . ولا شك في أنكم تعلمون أن من يريد غير ما يريد الله ورسوله (ص) لهو في ضلال مبين .

إن الله تعالى اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم

فقد غفرت لكم

خير القرون قرني ثم الذين يلونهم

أصحابي كالنجوم ما بهم اقتديتم اهتديتم

قال : بعد أن أورد هذه الأحاديث الثلاثة كيف يصحّ مع هذا كلّهُ أن يرتكب أصحاب رسول الله (ص) الخطأ ، ويختاروا غير الصواب ، وقد حكم النبي (ص) بالخيرية لهم ، وبالهداية والغفران كما نصّت عليه الأحاديث الثلاثة المتقدمة .

قلت : إن ما أوردتموه من الأحاديث كلّها من أخبار الآحاد ،

وهي موهونة الطرق والإسناد ، وغير متفق على روايتها بين أهل الإسلام ، لا سيما أن الحديث الأول يخالف للكتاب ، والسنة ، ودليل العقل .

أما الكتاب فقد تواعد مرتكبي المحرمات بالعقاب لا بالغفران من غير توبة ، فلو شاء أهل بدر أن يرتكبوا ما حرم الله تعالى كالزنا ، وشرب الخمر ، وقتل النفس ، بغير حق مثلاً ، كانوا كغيرهم من الناس مشمولين بآيات الوعيد بالعقاب ، لا بآيات الغفران من غير توبة ، إذ لا محابة بين الله تعالى وبين أحد من عباده ، ولا يجري عليه تعالى ما يجري على غيره من المخلوقين من التشهي وميل النفس ، وليس بينه تعالى وبين أحد من خلقه قرابة ، ليميل إليه .

وهكذا حال السنة فإنها لا تخالف كتاب الله في مؤاخذه أهل الكبائر من الذنوب ، والمصرّين على الصغائر منها ، من غير توبة .

وأما العقل فإنه حاكم حكماً قطعياً بمؤاخذه أفراد المكلفين على مخالفتهم لأوامر مولاهم ونواهيه ، سواء أكانوا من أهل بدر أم من غيرهم . فمثل هذا الحديث يستحيل صدوره عن النبي (ص) .

وأما الحديث الثالث وهو قوله : « أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم » فنقول فيه :

أولاً : إنّ في طريقة حمزة النصيبي ، والحارث بن غصين . والأول متهم بالكذب ، وحديثه لا يساوي فلساً ، وعامة مروياته موضوعة ، ومنكر الحديث عند شيخ الحديث البخاري ، والثاني مجهول الحال لا يعرف من هو على ما صرح به إمام الجرح والتعديل عند أهل السنة الذهبي في كتابه (ميزان الاعتدال) ص ٢٨٤ من جزئه الأول فإنه قال : (قال ابن معين : حمزة النصيبي لا يساوي فلساً وقال - خ - (يعني البخاري) منكر الحديث ، وقال الدارقطني : متروك . وقال ابن

عديّ عامة مروياته موضوعة) انتهى وقال ابن حجر العسقلاني في كتابه (لسان الميزان) ص ١٥٦ من جزئه الثاني : (الحارث بن غصين قال ابن عبد البر في كتاب العلم مجهول) انتهى . فكيف ترون أن مثل هذا الخبر الموضوع عند هذين الإمامين يصادم الإجماع القطعي ، ويقاوم ما أدلينا عليه من أحاديث الحوض والبطانتين : « ولتتبعن سنن من كان قبلكم شبراً شبراً » المجمع على صحة ثبوتها بين الفريقين ، والمسجلة في صحيح البخاري كما تقدم ، وهي تكفي في إبطال حديث أصحابي كالتجوم ، وإثبات أنه موضوع لا أصل له . هذا كله من حيث فساد سنده .

وأما من حيث فساد دلالته ، وإن كان يكفيننا بطلان سنده عن بطلان دلالته فمن وجوه :

الأول : إن المخاطبين بلفظ اقتديتم ، إن كانوا أصحابه مع غيرهم ، فباطل ، لأنه لا يصحّ لعربي فصيح أن يقول لأصحابه ، ومع غيرهم ، أصحابي لأنّ غيرهم ليسوا من أصحابه فكيف يصحّ لمسلم أن ينسب إلى النبي (ص) ما لا تسوغه الفصاحة ، وهو أفصح العرب ، وأبلغهم على الإطلاق ؟! ولما بطل هذا بطل ذاك ، وإن كان المخاطبون بلفظ اقتديتم غير أصحابه ، فباطل أيضاً ، لأنّ المشافهين يومئذٍ بهذا الخطاب لم يكونوا غير أصحابه ، وذلك لأنّ كل من خاطبه النبي (ص) وشافهه بهذا الخطاب . كان على مرأى منه ومسمع ، فيكون صحابياً ، وإلاّ لزمكم أن تقولوا إمّا بمخاطبة المدومين ، ومشافهتهم ، وبعثهم وزجرهم ، وتوجيه الأمر إليهم ، أو تقولوا ببطلان نسبة صحبتهم إليه (ص) ، لأنّ الصلبة مأخوذة من مصاحبة الإنسان لغيره . والشقّ الأول معلوم بالضرورة ، من الدين والعقل ، بطلانه ، ومثله الشقّ الثاني باطل ، لأنّ الحديث نصّ في نسبة صحبتهم إليه (ص) ، وإن كان المخاطبون بلفظ اقتديتم خصوصاً أصحابه بطل وجوب اقتداء

الآخرين بهم ، وبطل أن يكونوا نجوماً لغيرهم ، وكان حديثكم هذا باطلاً مطلقاً .

الثاني : إنّ الجمع المنكر المضاف يفيد العموم عند علماء أصول الفقه من الفريقين ، وكلمة (أصحاب) : جمع منكر مضاف إلى (ياء المتكلم) ويعني ذلك أنّ جميع أصحابه كالنجوم يقتدى بهم ، فالقندي يقول بعض الجاهلين منهم ، والتارك للعمل بقول بعض العلماء منهم ، يكون في الحالتين مهتدياً ، ويكون المقتدي بقتلة الخليفة عثمان بن عفان ، والمتقاعد عن نصرته ، مهتدياً ، وتابعاً للحق في الصورتين ، وعلى هذا يلزمكم أن تقولوا بجواز العمل بالضدين ، وبجواز اجتماع الهدى والضلال في شيء واحد ، وعلى صعيد واحد ، وبطلانه واضح لقوله تعالى في سورة يونس (ع) كما مرّ في آية ٣٢ : ﴿ فماذا بعد الحق إلا الضلال ﴾ .

الثالث : إنّ الحديث معارض لنصوص القرآن ومحكمات آياته البينات كأيّني الانقلاب على الأعقاب والمردود على النفاق ، وقوله تعالى في سورة التوبة آية ٤٣ : ﴿ عفا الله عنك لم أذنّ لهم حتى يتبينّ لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين ﴾ الصريح في وجود الكاذبين في أصحاب النبي (ص) ، وكل حديث خالف كتاب الله تعالى وعارضه ، فهو زخرف يضرب به عرض الجدار ، كما جاء عن التنصيص على ذلك في حديث النبي (ص) .

الرابع : إنّ حديثكم هذا نصّ في وجوب الإمامة العامة لكل صحابي منهم ، إذ لا معنى لوجوب الإقتداء بهم مطلقاً إلاّ كون كل واحد منهم إماماً تجب طاعته ، وذلك يعني أنّ أصحابه (ص) كلّهم أئمة ، ولا تختص الإمامة بواحد منهم ، لا ابتداء ، ولا ترتباً ، وهذا مع استلزامه بطلان ما قامت عليه السقيفة يستلزم بطلان وجود

المؤمنين فيهم ، المستلزم هو الآخر بطلان إمامتهم بانتفائهم ، لا احتياج الأئمة إلى المؤمنين التابعين لهم ، وذلك كله معلوم بالضرورة ، من الدين والعقل ، بطلانه فالحديث مزور موضوع لا يمكن صدوره عن النبي (ص) .

الخامس : إنّ الحديث ظاهر في وجوب اقتداء كل صحابي بنفسه تارة ، وبغيره من أصحاب رسول الله (ص) تارة أخرى ، مطلقاً أمّا الشقّ الأول فباعتبار أنّه صحابي فيجب أن يقتدي بنفسه ، وأمّا الشقّ الثاني فلأنّ النبي (ص) أمر بالإقتداء به مطلقاً لأنّه من أصحابه ، فحديثكم هذا يعني أنّ رسول الله (ص) أمر بالإقتداء بالمتضادين في الميول والاتجاهات ، وجعل المقتدي بهما مهتدياً وتابعاً للحق .

وعليه يلزمكم أن تقولوا لو أنّ شخصاً قاتل عليّاً (ع) مع معاوية بن أبي سفيان يوم صفّين ، من الصبح إلى الظهر ، ثم عدل وقاتل معاوية مع علي (ع) إلى الليل ، كان في الحالتين تابعاً للحقّ والهدى ، وإذا قتل وهو في إحدى الحالتين فهو في الجنّة ، وكذا الحال لو كان في قصة الخليفة عثمان بن عفان الأموي (رض) وهذا ما لا يذهب إليه من له دين ، أو شيء من العقل ، لقوله تعالى : ﴿ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ ﴾ ، الأمر الذي لا يمكن لكم تقييده بشيء مطلقاً ، لأنّه مخالف لعموم إطلاق الآية ، فيجب طرحه لأنّه كذب وانتحال لا أصل له .

السادس : إنّ هؤلاء الصحابة الذين أوردتم فيهم الأخبار ، وكان أكابرهم وأفاضلهم أهل بدر ، الذين زعمتم أنّ الله تعالى قطع لهم بالمغفرة والرضوان ، هم الذين صرّح القرآن بأنهم كرهوا الجهاد ، وجادلوا رسول الله (ص) في تركه ، ورغبوا في الدنيا ، وزهدوا في ثواب الآخرة ، وبخلوا بأنفسهم عن نصره (ص) فقال تعالى في سورة الأنفال

آية ه وما بعدها : ﴿ كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وإن فريقاً من المؤمنين لكارهون ﴾ يجادلونك في الحق بعدما تبين كأنما يساقون إلى الموت وهم ينظرون * وإذ يعدكم الله إحدى الطائفتين أنها لكم ، وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم ، ويريد الله أن يحق الحق بكلماته ، ويقطع دابر الكافرين * ليحق الحق ، ويبطل الباطل ولو كره المجرمون ﴿ .

وقال تعالى فيهم لا في غيرهم في سورة النساء آية ٧٧ ، وقد أمرهم رسول الله (ص) بالخروج إلى بدر فتشاقلوا عنه ، واحتجوا عليه ، ودافعوه عن الخروج معه : ﴿ ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم ، وأقيموا الصلاة ، وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية ، وقالوا : ربنا لم كتب علينا القتال ، لولا أخرتنا إلى أجل قريب ؟ قل : متاع الدنيا قليل ، والآخرة خير لمن اتقى ، ولا تظلمون فتيلاً ﴾ فكيف يا ترى يجتمع هذا مع ما ادعيتهم من الغفران المطلق لجميعهم ، كما هو مفاد ما جئتم به من أحاد الخبر !!؟ .

السابع : لو أنكم تعدّيتهم هذه الآيات الكريمة ، ونظرتم قليلاً إلى صحيح الأخبار لرأيتم بأم عينكم ما كان يرتكبه الكثير منهم ، ممّا كان يوجب نزول الوحي على رسول الله (ص) في توبيخهم ، وتوعيدهم بالعذاب ، وما كان ذلك ليزجرهم عن مثل ما ارتكبه من الخطأ وما اقترفوه من خلاف الصواب .

ومن ذلك : لما تأخرت أم المؤمنين عائشة (رض) ، وصفوان بن العطاء ، في غزوة بني المصطلق ، فأسرعوا إلى رميها بصفوان وارتكبوا في ذلك الإفك المبين ، كما نطق به القرآن في سورة النور آية ١١ بقوله تعالى : ﴿ إن الذين جاؤا بالإفك عصبة منكم ، لا تحسبوه شراً لكم ،

بل هو خير لكم ، لكل امرئ منهم ما اكتسب من الإثم ، والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم ﴿ ومن ذلك : إنّ رسول الله (ص) كان يخطب على المنبر يوم الجمعة إذ جاءت غير لقريش قد أقبلت من الشام ، ومعها من يضرب الدفّ ، ويستعمل ما حرّمه الإسلام ، فتركوا رسول الله (ص) قائماً على المنبر ، وانفضوا عنه إلى اللهو واللعب ، رغبة فيهما ، وزهداً في استماع مواعظه (ص) ، وما يتلوه عليهم من آيات الذكر الحكيم حتى أنزل الله تعالى فيهم في سورة الجمعة آية ١١ : ﴿ وإذا رأوا تجارة أو لهواً انفضوا إليها وتركوك قائماً ، قل : ما عند الله خير من اللهو ، ومن التجارة ، والله خير الرازقين ﴾ على ما أخرجه السيوطي في تفسيره (الدر المنثور) ص ٢٢٠ و ٢٢١ في تفسير الآية من جزئه السادس ، والخازن في تفسيره ص ٧٩ من جزئه السابع ، والبخاري في تفسيره ص ٧٩ من تفسيره بهامش الجزء السابع من تفسير الخازن ، والبيهضاوي في تفسيره ص ١٣٣ من جزئه الخامس ، وغيرهم من مفسري أهل السنة ، وأخرجه البخاري مختصر الحادثة في صحيحه من جزئه الثالث في باب وإذا رأوا تجارة في تفسير سورة الجمعة من كتاب التفسير عن جابر بن عبد الله أنّه قال : « أقبلت غير يوم الجمعة ونحن مع النبي (ص) فثار الناس إلّا اثنا عشر رجلاً فأنزل الله الآية » .

ومن ذلك : إنّهم اجتمعوا وطلبوا من رسول الله (ص) شجرة يعبدونها من دون الله تعالى ، فقال لهم : الله أكبر ! قلتم مثل ما قال قوم موسى (ع) ﴿ اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة ! ﴾ على ما أخرجه السيوطي في تفسيره (الدر المنثور) ص ١١٤ من جزئه الثالث في تفسير هذه الآية وغيره من علماء التفسير عند أهل السنة .

ومن ذلك : لما أثار النبي (ص) أناساً في القسمة في (حنين) تأليفاً لقلوبهم قالوا : « إنّ هذه القسمة ما أراد بها وجه الله تعالى » على

ما أخرجه البخاري في صحيحه ص ٤٨ في باب غزوة الطائف من جزئه الثالث ، وغيره من أهل الصحاح والمسانيد ، من أهل السنة ، إلى كثير من ذلك مما يضيق به الوقت وفيه ما يدلّكم على تهاونهم بالدين ، واستخفافهم بالشرع المبين ، مع أنّ الكثير منهم كان يظهر لرسول الله (ص) الإيمان ، ويبطن له خلافة ، ممّن كان يتظاهر بإقامة الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، والإنفاق في سبيل الله ، ويحضر الجهاد على ما جاء به كتاب الله تعالى ، ونطق بذكر من ظهر منه النفاق ، فقال تعالى في سورة النساء آية ١٤٢ : ﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ ، وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى ، يَرَأَوْنَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ .

وقال تعالى فيهم في سورة التوبة آية ٥٤ : ﴿ وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلاّ أنهم كفروا بالله ورسوله ، ولا يؤتون الصلاة إلاّ وهم كسالى ، ولا ينفقون إلاّ وهم كارهون ﴾ .

وقال تعالى فيهم في سورة التوبة آية ١٠١ : ﴿ ومّن حولكم من الأعراب منافقون ، ومن أهل المدينة مردوا على النفاق ، لا تعلمهم نحن نعلمهم ، سنعذبهم مرتين ﴾ .

وقال تعالى فيهم في سورة المعارج آية ٣٦ وما بعدها ، وقد أحاطوا برسول الله (ص) عن يمينه ، وعن شماله ، ليلبّوا الأمر بذلك على المؤمنين ، ولم يذكر الله تعالى له أسماءهم : ﴿ فمال الذين كفروا قبلك مهطعين * عن اليمين وعن الشمال عزين * أيطمع كل امرئ منهم أن يدخل جنة نعيم * كلا إنّنا خلقناهم مما يعلمون ﴾ على ما أخرجه السيوطي في تفسيره (الدر المنثور) في أواخر ص ٢٦٦ وما بعدها من جزئه السادس .

وقال تعالى فيهم في سورة محمد (ص) آية ٣٠ : ﴿ ولو نشاء

لأريناكمهم ، فلعرفتهم بسيماهم ، ولتعرفنهم في لحن القول ﴿ ٤٠ ﴾ .

وقال تعالى في سورة التوبة آية ٩٥ مدلاً نبيّه (ص) على جماعة منهم ، أمراً له (ص) بالإعراض عن ظاهر نفاقهم ﴿ يحلفون بالله لكم إذا انقلبتم إليهم لتعرضوا عنهم فأعرضوا عنهم إنهم رجس ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون ﴾ .

وقال تعالى فيهم في سورة المنافقين آية ٤ : ﴿ وإذا رأيتهم تعجبك أجسامهم ، وإن يقولوا تسمع لقولهم ، كأنهم خشب مسندة يحسبون كل صيحة عليهم هم العدو ، فاحذرهم قاتلهم الله أنى يؤفكون ﴾ .

وقال تعالى فيهم في سورة التوبة آية ٤٣ : ﴿ عفا الله عنك لم أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا ، وتعلم الكاذبين ﴾ .

وقال تعالى في سورة الأنفال آية ٦٧ : ﴿ ما كان لنبى أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض ، تريدون عرض الدنيا ، والله يريد الآخرة ، والله عزيز حكيم ، لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتهم عذاب عظيم ﴾ .

فهؤلاء الذين تلونا عليكم فيهم هذه الآيات ، وأوردنا لكم في حالهم الأحاديث الصحاح ، كلهم كانوا من الصحابة ، ومن يشملهم إسم الصحبة ، ويتحقق نسبة صحبتهم إلى رسول الله (ص) على طبقاتهم في الخطأ ، والعمد ، والضلال ، والنفاق ، لأن جميعهم رأوا النبي (ص) ، وجالسوه ، وكانوا بحضرته (ص) ، ولا يستطيع من له عقل أن يدفع ذلك عنهم ، أو يخصصه بغيرهم ، كما لا يستطيع أن يتمسك بالصحبة ، ومشاهدة النبي (ص) ، والجلوس معه (ص) ، ويجعل ذلك دليلاً علمياً ، وبرهاناً منطقياً ، على الصواب ، وأنه

يوجب لهم العصمة من الخطأ أو الضلال وهو يرى بأم عينه تلك الآيات وهاتيك الروايات الصحاح ، وكثير غيرها ما لو أردنا استقصاءها لطلنا المجال إلى حدّ الملل زيادة وكثرة .

حمل الآيات والروايات على غير أصحاب النبي (ص)

قال : لو قال قائل يجب حمل هذه الآيات ، وتلك الروايات ، على غير أصحاب النبي (ص) لأنهم أمراء المؤمنين ، ورؤساء المسلمين ، منزّهون . عمّا يشوّه سمعتهم ، ويحط من كرامتهم ، ويسيء الظن بهم .

قلت : أولاً : إنّ أمراء المؤمنين ، ورؤساء المسلمين ، من أشار النبي (ص) إلى إمرتهم على المؤمنين ، ورئاستهم على المسلمين ، دون غيرهم ممن نصبه الناس ، تبعاً للأهواء ، والضلالات ، والشهوات ، والمشتهيات الرخيصة .

ثانياً : إنّ كل من لقي النبي (ص) ، وسمع خطابه ، وشافه به ، فهو صحابي ، والمخاطبون في تلك الآيات وهاتيك الروايات لم يكونوا خارجين عن أصحابه (ص) ، لذا ترون أنّ الله تعالى نسب صحبة نبيّه (ص) إلى مشركي قريش بقوله تعالى في سورة التكويد آية ٢٢ : ﴿ وما صاحبكم بمجنون ﴾ .

ثالثاً : إنّنا نطالب هذا القائل أن يخبرنا من هم أولئك المخاطبون في تلك الآيات والروايات إن لم يكونوا أصحاب النبي (ص) فكيف يمكنه صرف الآيات والروايات عنهم ؟ فالمشافهون في الخطاب فيها هم أصحابه (ص) ، وكيف يمكن حمل الروايات على غيرهم وفي بعضها صراحة بأن من خاطبهم النبي (ص) كانوا أصحابه (ص) ، لا أصحاب غيره ، كحديث الحوض ، وحديث : « لتبعن سنن من كان

قبلكم شبراً » فماذا يا ترى يمكن أن يقوله هذا القائل فيها ؟ !!

رابعاً : ليست الصلحة بمجرد درعاً حصيناً لا تنال من تدرع بها مضرّة أو لا يمسه سوء ، وإن ارتكب ما ارتكب ، فإنّ هذا شطط من القول ، ومروود على الحق ، وبعدّ عن الصواب ، فليست صلحة النبي (ص) من موجبات الحكم بالإيمان ، أو العدالة ، أو حسن الظن فيهم ، ولا توجب الاقتداء بهم وقد أجمع المسلمون على أنّ من لقي النبي (ص) ، وآمن به ، ومات على الإسلام ، فهو الصحابي الجليل ، كما أجمعوا على أنّ الإيمان ، والعدالة ، أمران اكتسابيان ، وليسا ذاتيين طبيعيين للإنسان . فالصحابي كغيره من الناس لا يثبت إيمانه إلّا بينة ، ولا تتحقق عدالته إلّا بحجّة ، فمن ثبت إيمانه وعدالته كان واجب التقدير والإحترام ، ومن ثبتت جرائمه ونفاقه فلا وزن له ، ولا قيمة ، ولا كرامة له ، ولا إحترام . فإنّ الإسلام لم يأت باحترام المنافق ، وإكرام الفاسق ، كائناً من كان . ومن قال غير هذا فقد خان الله تعالى ورسوله (ص) وجماعة المؤمنين ، إلّا أنّ جماعة ، وبالأأسف أفرطوا فيهم ، فحكموا بعدالتهم أجمعين ، مهما ارتكب بعضهم من المحرّمات ، وهتك الحرمات ، وقتل النفوس البريئة بغير حق ، وينسبون من أساء إلى هذا النوع منهم بجرح ، أو نقد ، أو قدح ، أو تبين في أمره إلى عدم التأدب مع أصحاب النبي (ص) ! ونحن إنّما نسيء إلى هذا الصنف منهم تقدّساً لرسول الله (ص) ، شأن الأحرار في عقولهم ، ممّن فهم معنى التقديس والتعظيم للنبي (ص) ، تمسكاً بالكتاب والسنة الحاكمين بوجوب الابتعاد عن الفاسق ، ومحاربة المنافق ، بصورة عامة ، والتبرؤ منهم ، ووجوب التبين في أخبارهم .

ولا ريب في أنّ هذا هو المعنى الحقيقي لتعظيم النبي (ص) وتقديسه ، وهو الذي يعضده المنطق العلمي ، والدليل الشرعي ، وبعد :

فليس من الإعتدال أن يحكم إنسان على كل صحابي بالإعتدال ، وقد علم بوجود المقهورين فيهم على الإسلام ، كأبي سفيان وولديه ، معاوية ويزيد ، وعلم بوجود الداخلين فيه على غير بصيرة منهم ، وعلم بوجود شاربي الخمر ، ومرتكبي الفجور ، وقاتلي النفوس المحترمة ، وعلم بوجود المنافقين فيهم ، كما نطق به القرآن ، فليس من الحق والعقل إجلال من كان هذا حاله في الموبقات ، لأنّه صحب رسول الله (ص) وأما أننا نأبى كل الآباء ، كما يأبى كل مسلم غيور ، على الدين ، وعلى قداسة سيد المرسلين (ص) ، أن يصغي لقائل يقول بتقديس مثل هذا النوع من أصحابه (ص) ، فمن شاء فليحمر ، ومن شاء فليصفر ، فإنّا لا نعدو كتاب ربنا وسنة نبينا (ص) في ذلك أبداً !! ..

خامساً : لو كان التأدّب مع هذا الصنف من أصحابه (ص) واجباً مقدّساً ، لزم هذا القائل أن يقول بأنّ النبي (ص) قد ترك هذا الواجب المقدس في شريعته ، فقال لأصحابه (ص) على ما أخرجه الإمام أحمد بن حنبل في مسنده ص ٢٨ من جزئه الثالث من حديث أبي سعيد الخدري : قال رسول الله (ص) : « فأقول : أصحابي ! فقل : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك ، فأقول بعداً بعداً ، أو سُحْقاً سُحْقاً لمن بدّل بعدي » ولكن غير متأدّب معهم حينما أخبر (ص) في حديث الحوض المتقدم بقوله (ص) : « فلا أرى يخلص منهم (أي من النار) إلّا همل » ، وغير متأدّب معهم حينما خاطبهم بقوله (ص) : « لتتبعن سنن من كان قبلكم ، شبراً شبراً ، وذراعاً ذراعاً . قالوا : اليهود والنصارى ؟ قال : فمن ؟ » كما تقدم البحث عن ذلك مستوفى . ولا شك في أنّ مثل هذا القول في رسول الله (ص) طعن صريح في قداسته (ص) ومخرج لقائله عن الإسلام .

الإعتذار عنهم بالإجتهد

ولا يمكن لأحد أن يعتذر عن خطأ بعضهم ، أو ضلاله بالإجتهد ، لأنّ الإجتهد ، في خلاف الله تعالى ، وخلاف رسوله (ص) ، هو الآخر كفر وضلال ، ولو كان مثل هذا الإجتهد ينفع صاحبه ، لنفع اجتهد إبليس في مخالفة الله تعالى ، وعصيانه لأمره تعالى ثم إن الحكم باجتهد جميع الصحابة ممّا يقطع ببطلانه كل من أطلع على أحوالهم ، ووقف على تاريخ حياتهم ، حينما يرى فيهم الأُمّيون الذين لا يعلمون الكتاب ، ويجهلون أكثر أصول الإسلام ، وشرايع الدين ، كما أخبر الله تعالى عنهم في القرآن بقوله تعالى في سورة الجمعة آية ٢ : ﴿ هو الذي بعث في الأُمّيين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ، ويزكيهم ، ويعلمهم الكتاب والحكمة ﴾ وفيهم الأعراب الذين قال الله تعالى فيهم في سورة التوبة آية ٩٧ : ﴿ الأعراب أشدّ كفرا ونفاقا وأجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله ﴾ وفيهم من أسلم قبل وفاة النبي (ص) بأيام ، وليس لهؤلاء نصيب من الإجتهد ، والإجتهد كما تعلمون ملكة لا تحصل إلّا بعد الفحص الكثير ، والتدقيق ، والتنقيب ، وبذل الجهد ، والممارسة التامة ، ومعرفة الأدلّة ، والخوض فيها بالإستدلال ، وهذا شيء لا يختلف فيه إثنان من علماء الإسلام .

ومجرّد كون الإجتهد كان ممكناً لهم ، لا يمنع من عدم حصول ملكة الإجتهد لأكثرهم ، ولا يقتضي الحكم بحصولها للجميع ، لأنّه خلاف العلم العادي ، ولأنّه يستلزم غلق سوق المسلمين في عصرهم إذا كان كل واحد منهم يريد الحصول عليها لإحتياجه إلى بذل الجهد والممارسة التامة والبحث والتنقيب كما قدمنا ، وذلك ما يشغله عن كل عمل غيره مطلقاً ، كما يجب أن يكون مستنداً إلى الكتاب والسنة ، لا إلى الرأي والهوى ، وما تشتهي النفس ، وما تشاء ، وكيف يمكن أن

يكون الاختلاف الواقع بينهم ناتجاً من إجتهد ، صواباً أو خطأ ، وهم يشتم بعضهم بعضاً ، ويقاتل بعضهم بعضاً ، ويحكم بعضهم بكفر بعض ؟ ولنضرب لكم الأمثال تستطيعون من ورائها أن تقطعوا بصحة ما نقول :

فقد أخرج البخاري في صحيحه ص ٧٤ من جزئه الثاني في أول كتاب الصلح : « إن الصحابة قد تشاتموا مرة أمام النبي (ص) ، وتضاربوا بالنعال » وأخرجه مسلم في صحيحه في آخر باب دعاء النبي (ص) إلى الله تعالى من كتاب الجهاد ص ١١٠ من جزئه الثاني .

وتقاتل الأوس والخزرج مرة على عهد النبي (ص) ، وأخذوا السلاح ، واصطفوا للقتال ، على ما ذكره على بن برهان الدين الحلبي الشافعي في (سيرته الحلبية) في آخر ١٠٧ من جزئه الثاني والدحلاني في سيرته بهامش (السيرة الحلبية) وهذا قليل من كثير لا يحمله من وقف على سيرتهم من كتب التاريخ ، والحديث ، والسيرة ، كالطبري ، وابن الأثير ، في تاريخهما ، وقد ذكرنا لكم فيما مرّ ، ما صدر منهم من المخالفة لأوامر النبي (ص) ، ونواهيه ، وما وقع منهم من الإستخفاف بالشرع المبين ، وتهاونهم بأحكام الدين حتى قال الله تعالى ، في ثلثهم وتوبيخهم ، قرآناً ما يغنيكم عن التدليل على بطلان ما ادّعاء هذه المستدلّ لهم من الإجتهد ، فبالله عليكم أي اجتهد هذا مستند إلى الكتاب والسنة ، ليكون ناتجاً عن صواب أو خطأ ؟ فهل يا ترى من الإجتهد الموافق للنص ، أن يتضاربوا أمام النبي (ص) بالنعال ، أو يتشاتموا بحضرته ، ويضرب بعضهم رقاب بعض ، على مرأى منه ومشهد ؟ ألم يقل النبي (ص) على مسمع منهم ومنظر « سُبَابُ الْمُسْلِمِ فَسَوْقٌ ، وَقَتْلُهُ كُفْرٌ » على ما أخرجه الإمام البخاري في صحيحه ص ١٢ من جزئه الأول في باب خوف المؤمن أن يبطئ عمله وهو لا يشعر من كتاب الإيمان ؟ ألم ينصّ القرآن الكريم على وجوب تعظيم

النبي (ص) ، وإكباره ، وتحريم رفع الصوت بحضرته ، بقوله تعالى في سورة الحجرات آية ٢ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْق صَوْتِ النَّبِيِّ ، وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ؟ ﴾ .

فإذا كان هذا ما أوجبه الله تعالى عليهم من احترام النبي (ص) ، وإجلاله ، وحرّم عليهم أن يرفعوا أصواتهم فوق صوته (ص) وألاّ يجهروا له بالقول كجهر بعضهم لبعض ، وإذا كان هذا ما رتبّه رسول الله (ص) على سبب المسلم ، وقتاله من المحذور ، فكيف يجوز لهذا المستدلّ أن يعتذر عنهم في ذلك بالإجتهد ؟ فهل يا ترى من الإجتهد الموافق للكتاب ، والسنة ، والعقل السليم ، عنده أن يهتك هؤلاء حرمة النبي (ص) ، ويستحلّوا هتكه ويخالفوا أمره ، ولا إثم عليهم لأنّهم مجتهدون مخطئون ؟ ومتى يا ترى كان الإجتهد يخول صاحبه ارتكاب المحرّمات ، وهتك الحرمات ، والإستخفاف بأوامر الله تعالى ونواهيه ، والطعن في رسوله سيد المرسلين (ص) ، والإستهانة بشرعه المبين ؟! وما الفرق يا ترى بين هذا الصنف من المجتهدين ، وبين الأشقياء الفاسقين ، والطغاة المتمردين على الدين ، والمخالفين لأوامر الله تعالى ونواهيه ، والتابعين لخطوات الشياطين ؟! ولا شكّ في أنّ من أعطى هذه الصلاحية الواسعة للمجتهدين ليس من المسلمين في شيء ، ولا الإسلام منه على شيء .

لا دليل على اجتهد الصحابة

ثم إنّنا نقول لهذا المدّعي اجتهد الصحابة ، ومن وافقه على دعواه : ما هي البيّنة العادلة التي استندوا إليها في إثبات اجتهداهم ، أو اجتهد بعضهم ، وما هي الآية القرآنية أو الرواية النبويّة (ص) التي يمكن أن يستندوا إليها في حكمهم لهم بالإجتهد ، وكتاب الله تعالى بين

أيدينا ، وكذلك السنّة النبوية (ص) ؟! فانظروا فيها فإنكم تجدونها خاليين من تلك البينة وقد ثبت في أصول الشريعة ، ولدى العقلاء كافة ، على أنّ البينة على المدّعي والأصل مع المنكر ، وليس على المنكر أن يأتي بما يبطل هذه الدّعى ، لأنها لم تثبت ، ولن تثبت أبداً مطلقاً ، اللهم إلا أن يكون ادّعاء هؤلاء اجتهداهم ، مستنداً إلى التحكم الصرف والجزاف في الحكم ، والتعصّب البغيض فيهم .

الثامن : إنّنا نقول بأنّه ليس من الممكن المعقول أن يصدر عن رسول الله (ص) مثل هذا الحكم الغيبي القطعي ، في أناس مجهولي الخاتمة ، وغير معصومين ، وأنّه مغفور لهم ، مهما ارتكبوا من المحرّمات ، وهتكوا من الحرمات ، وخالفوا الله تعالى ورسوله (ص) ، وحكموا بغير ما أنزل الله تعالى ، وظلموا العباد ، وعاثوا في الأرض الفساد ، كما يوجب ذلك كلّ منطوق الحديث ومفهومه لهم ، وذلك ما لا يمكن لمؤمن تصديقه إطلاقاً .



آية وأمرهم شورى

قال : يقول خصومكم : كيف لا يكون الصحابة مجتهدين مصيبين في اجتهادهم ، وقد مدحهم الله تعالى في القرآن ، وأثنى عليهم بقوله تعالى في سورة الشورى آية ٣٨ : ﴿ وأمرهم شورى بينهم ﴾ فهذا المدح والثناء عليهم يدلّ على أنّهم مصيبون فيما يفعلون ، لا سيما ما وقع منهم في السقيفة من عقد البيعة ، وانتفاء العصمة عنهم لا يمنع من أن يكونوا مصيبين في ذلك ؟؟ .

قلت : أولاً : إنّ قوله تعالى : ﴿ وأمرهم شورى بينهم ﴾ يعني بين جميع المؤمنين بما فيهم المعصومون من أهل بيت النبي (ص) ، لا بين بعضهم ، لا سيما إذا كان بعضهم مخالفاً للآخرين وقد تقدم أنّ هذا لم يحصل في السقيفة من عقد بيعتهم للخليفة .

ثانياً : كيف غاب عن ذهنكم ، ولم تنتبهوا ، إلى أنّ ما قاموا به من عقد البيعة لم يكن ناتجاً عن الشورى بينهم ؟ فهذا الإمام البخاري يحدثنا في صحيحه ص ١١٩ من جزئه الرابع في باب رجم الحبلي من الزنى إذا أحصنت . إنّ السابق إليها والمحرك الكبير فيها الخليفة عمر بن الخطاب (رض) قال على المنبر على مرأى من الصحابة

ومسمع : « إنما كانت بيعة أبي بكر فلتة وتمت ، وإنها قد كانت كذلك ، ولكن الله وقى شرّها - إلى أن قال - من بايع منكم رجلاً من غير مشورة من المسلمين ، فلا يبايع هو ، ولا الذي بايعه ثغرة أن يقتلا - إلى قوله - إلا أن الأنصار خالفوا ، واجتمعوا بأسرهم ، في سقيفة بني ساعدة ، وخالف عنا علي والزبير ومن معها » الحديث .

والفلة : إن لم يكن قائلها يريد بها أنها زلة كما يشير إليه وصفه لها بالشر ، فلا محالة أنها بمعنى البغته ، ويعني ذلك أنها وقعت فجأة ، ومن غير تدبّر ولا مشورة ، ويدلّكم على أنها وقعت من غير مشورة قوله : « من بايع رجلاً من غير مشورة المسلمين ، فلا يبايع هو ، ولا الذي بايعه ثغرة أن يقتلا » .

وأنتم تجدونه قد حكم بقتل المبايع (بكسر الياء) والمبايع (بفتح الياء) إذا وقع ذلك من غير مشورة المسلمين أجمعين ، ونحن نقول لكم ما الذي يا ترى أخرج الخليفتين (رض) عن عموم حكم الخليفة عمر (رض) بقتلهما ، وخصّه بغيرهما ؟ وكيف يستقيم هذا الحكم للخليفة عمر (رض) وقد صار هو الآخر خليفة بتنصيب الخليفة أبي بكر (رض) عليه خاصّة دون مشورة المسلمين أجمعين ؟ وكل ما تقولونه في غيرهما نقوله نحن فيهما (رض) .

ثالثاً : لو سلمنا لكم جدلاً أنها وقعت بالشورى ، ولكن الذي كان عليكم أن تعلموه بأنّ الذي أحدثوه كان شرّاً بإقرارهم جميعاً ، وإقرار العقلاء على أنفسهم حجّة ، ملزمون بها ، والله تعالى كما تعلمون لا يمدح الذين يوقعون الشر في البلاد ، وبين العباد ، ولا يثني عليهم أيّاً كانوا ، لأنّ الشرّ قبيح محرّم منهيّ عنه شرعاً وعقلاً ، وهو تعالى لا يمدح على فعل المحرّم الذي نهى عنه ، وإنما يؤاخذ فاعله ، ويعاقبه عليه ، فلا يمدحه ويثني عليه ، كما هو صريح الآية . ويؤكد

لكم ما حَقَّقناه قول قائلها : « فمن عاد إلى مثلها فاقتلوه » على ما سجَّله عليه ابن حجر الهيتمي في (صواعقه) في الشبهة السادسة من شبهات كتابه ، كغيره من مؤرخي أهل السُّنة وحفاظهم .

الرابع : إنَّ ما يقع عليه الشورى بين المؤمنين ، إمَّا أن يكون من دين رسول الله (ص) ، أولاً . فإن كان من دينه (ص) فقد أكمل الله تعالى له دينه في حياته بقوله تعالى كما مرَّ : ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم ، وأتممت عليكم نعمتي ﴾ فلا يحتاج إكماله إلى الشورى ممَّن لا يوحى إليهم ، اللهم إلا أن يقول خصومنا بنزول الوحي على أهل السقيفة في عقدها بعد وفاة النبي (ص) ، وانقطاع الوحي ، وهذا لا يقول به من كان من الإسلام على شيء ، وإن لم يكن ما وقعت عليه الشورى من دين رسول الله (ص) فيحرم اتِّباعه لأنَّه مشاققة لله تعالى ولرسوله (ص) فلا يستحقون المدح عليه ، ولا يكونون مجتهدين مصيِّبين فيه ، ولا يجوز الأخذ به لقوله تعالى في سورة النساء آية ١١٥ : ﴿ ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ، ويتبع غير سبيل المؤمنين ، نولِّه ما تولى ، ونصله جهنم وساءت مصيراً ﴾ .

ولا شك لمسلم في أنَّ سبيل المؤمنين هو سبيل النبي (ص) ، وسبيل النبي (ص) هو دينه الذي أنزله الله تعالى عليه (ص) كاملاً غير منقوص ، ولم يكن منه قطعاً ما حدث في السقيفة بعد وفاته (ص) ، وحينئذٍ يختص مدحهم والثناء عليهم في خصوص تطبيقهم ما أنزل الله تعالى على رسوله (ص) ، تطبيقاً كاملاً لا على إدخالهم في دينه (ص) ما ليس داخلياً فيه ، كما حدث ذلك فيها كما لا يخفى على أولي النهي ، فإنَّهم لا يكونون من أهل هذه الآية ، ولا يدخلون في منطوقها ، ولا تنطبق عليهم أبداً .

آية وشاورهم في الأمر

قال : يقول خصومكم إنّ الله تعالى أمر نبيّه (ص) أن يشاور أصحابه في كل أمر يعود نفعه على الإسلام وفيه صلاح المسلمين بقوله تعالى في سورة آل عمران آية ١٥٩ : ﴿ وشاورهم في الأمر ، وإذا عزمت فتوكل على الله ﴾ ولا شك في أنّ الأمر بمشورتهم في الأمور يستلزم وجوب الأخذ بما يشيرون به ، وإذا وجب على النبي (ص) أن يأخذ بما أشاروا به عليه (ص) ، بحكم إطلاق الآية وجب أن يكونوا مصيبين فيه ، فلو لم يكونوا مصيبين لأشاروا عليه بالخطأ ، ولا شيء من الخطأ يجوز الأخذ به ، ولما وجب عليه الأخذ به مطلقاً ، علمنا أنّهم مصيبون فيه ، وهذا ما يدلّ بوضوح على أنّهم كانوا مصيبين فيما تشاوروا عليه في السقيفة ، وما اتّفقوا عليه من عقد البيعة لأبي بكر (رض) بالخلافة لأنّ الآية مطلقة في صواب ما يشيرون به ، وغير مقيدة بزمان دون زمان ، ولا بشخص دون شخص .

قلت : أولاً : إنّ الضمير في ﴿ وشاورهم ﴾ يعود إلى جماعة المؤمنين أجمعين ، لا إلى بعضهم ، وما وقع التشاور عليه في السقيفة كان من بعضهم ، ولم يكن حاصلًا من جميعهم . فلا يكونون في متناول

عمومها لأن إرادة العموم كما هو مفاد الآية لا يدل على إرادة الخصوص عند العلماء جمعاء .

ثانياً : إن الأمر بالمشورة من الله تعالى لنبيه (ص) لم يكن لأجل الاستعانة برأيهم لافتقاره إليهم في مشورتهم ، فإن هذا لا يصح مع منصب النبوة (ص) ، ولا يقول به إلا من كان جاهلاً بمقام النبي (ص) ، وذلك لأننا نعلم بالضرورة من الدين ، والعقل ، أنه (ص) كان معصوماً من الكبائر ، والصغائر ، ومن الخطأ ، والنسيان ، وكانوا غير معصومين ، وكان (ص) أكمل من جميع المخلوقين ، وأحسنهم رأياً ، وأجودهم تدبيراً ، وأوفرهم عقلاً ، وأكملهم فهماً ، لاسيما أن الوحي كان ينزل عليه متوالياً من الله تعالى بالتوفيق ، والتسديد ، والإنشاء عما فيه صلاح الإسلام ، ونفع المسلمين ، فكيف يصح لمسلم أن يقول إنه (ص) كان محتاجاً إلى رأيهم مع أنه لا يوجد فيهم إلا من هو دونه (ص) في كل شيء !!؟ .

ولأن الرئيس إنما يستشير غيره من رعيته ، ليستفيد ويستعين برأيه ، إذا علم ، أو ظن ، أنه أوفر منه عقلاً ، وأحسن رأياً ، وأجود تدبيراً . أما إذا علم أو ظن أنه ليس فيهم إلا من هو دونه في ذلك كله لم يكن لاستعانيته برأيه في التدبير معنى يفهم ، إذ الكامل لا يحتاج إلى الناقص فيما فيه الكمال ، كما أن العالم لا يحتاج إلى الجاهل فيما يفتقر فيه إلى العلم . وهذا واضح لا يشك فيه إثنان من أهل العقل ، ويشهد لما قلناه ما في آخر الآية من قوله تعالى : ﴿ فإذا عزمت فتوكل على الله ﴾ فإنه تعالى أناط وقوع الفعل منه (ص) بعزمه لا برأيهم ومشورتهم .

فلو كان الأمر بالمشورة وقع لأجل الاستفادة من رأيهم والاستعانة بمشورتهم لكان الخطاب بما يناسب ذلك كقوله تعالى فرضاً : « فإذا أرتؤا لك رأياً فاعمل به وامض عليه » ، ولما لم يقل ذلك علمنا أن الأمر

بالمشورة كان لأجل أن يصل (ص) بما يظهر منهم مما تكته صدورهم ، وتنطوي عليه قلوبهم ، فإن الناصح تظهر نصيحته في مشورته ، كما أن الغاش يظهر غشه في مقاله ، لا سيما إذا لاحظتم أن في الأمة من يتربص به الدوائر ، وبيتغي له الغوائل ، ويكتم خلافه ، ويبطن بغضه (ص) ، ولم يعرفهم بأشخاصهم ، ولا دله تعالى عليهم بأسمائهم ، فقال تعالى في سورة آل عمران آية ١٥٤ : ﴿ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ ﴾ - إلى قوله تعالى - يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك ﴿ وقد تقدم ما تلوناه عليكم من قوله تعالى : ﴿ ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم ، نحن نعلمهم ﴾ وقال تعالى : ﴿ يحلفون بالله إنهم لمنكم ، وما هم منكم ، ولكنهم قوم يفرقون ﴾ وقال تعالى : ﴿ ولو نشاء لأريناكنهم ، فلعرفتهم بسيماهم ، ولتعرفنهم في لحن القول ﴾ فدله تعالى عليهم بمقالمهم ، وجعل الطريق له إلى معرفتهم ، ما يظهر من خلافهم في لحن قولهم .

وهكذا جعل مشورتهم طريقاً إلى معرفة باطنهم ، لا لأنهم مجتهدون مصييون في مشورتهم كما توهمه هذا المستدل ، فإن ذلك لا يمكن نسبته إلى النبي (ص) العظيم في شخصه ، وعقله ، وتدبيره ، وفهمه ، وعلمه (ص) بكل المصالح والمفاسد ، بالوحي المتتالي نزوله عليه من الله العليم الحكيم .

ألا ترون إليهم لما أشاروا عليه بـ (بدر) في الأسرى فكشفت مشورتهم عن نيّاتهم الشائنة ، فذمهم الله تعالى عليه بقوله تعالى في سورة الأنفال آية ٦٧ : ﴿ ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض ، تريدون عرض الدنيا ، والله يريد الآخرة ، ولولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم ﴾ فوجه تعالى التوبيخ إليهم ، وعنفهم على رأيهم ، إلى غير ما هنالك من موارد إشارتهم عليه (ص) ، وإدغالهم فيه .

ومن ذلك تعلمون أنّ الأمر بالمشورة لم يكن للإحتياج إلى رأيهم وأنهم مجتهدون ، مصييون ، على حدّ قول هذا المستدلّ ، وإنّما كان للكشف عن نيّاتهم ، وما تنطوي عليه ضمائرهم من الغش والنصيحة ، وإنّ قول ذلك على هذا المستدلّ جهلاً منه بمقام النبي (ص) فتنقّص من قدره ، وخطّ من كرامته ، وجعله دون مستوى أصحابه عقلاً ، وفهماً ، وتدبيراً فأوجب على رسول الله (ص) ، أفضل الأنبياء (ع) ، وأعقل العقلاء ، أن يرجع إليهم في معرفة المصالح والمفاسد ، ليكيل لهم المدح والثناء من طريق الغض من كرامة النبي (ص) .

وإذا كانوا بهذا المستوى من العقل ، والعلم بالمصالح ، والمفاسد ، وحسن التدبير ، بحيث يجب على رسول الله (ص) أن يرجع إليهم للاستفادة من رأيهم ، والاستعانة بتدبيرهم ، كما يزعم هذا المستدلّ ، فلماذا يا ترى لم يختم الله تعالى بهم الأنبياء (ع) ، ويوحى إليهم بما يشاء ؟ نعوذ بالله من سبات العقل ، والخطل في الرأي ، ونستجير به من التعصّب البغيض للمخلوقين ، ولا حول ولا قوّة إلّا بالله العظيم .



حديث القرون

وأما ما جئتم به من حديث القرون ، ففيه تنمة لم تأتوا على ذكرها وهي كافية لبطلانه ، وكذبه ، وأنه لا أصل له . وقد أخرجها ابن حجر الهيتمي في صواعقه في أواسط ص ٤ عن الطبراني والحاكم عن جعدة بن هبيرة أنه قال (ص) : « خير الناس قرني الذي أنبا فيه ، ثم الذين يلونهم ، والآخرين أراذل » وأنتم لودقتم النظر قليلاً في مضمون هذا الحديث لقطعتم ببطلانه ، وانتحاله ، مع الغرض عن كونه من آحاد الخبر لا يقتضي علماً ، ولا عملاً .

أما أولاً : فلأن الحكم على الآخرين بأنهم أراذل لا يمكن صدوره من النبي (ص) فيمن جاء بعد قرنه (ص) من المؤمنين التابعين ، وتابعي تابعيهم ، من الصالحين ، والمتقين الأبرار ، بل الصادر عنه (ص) خلاف ذلك . فهذا ابن حجر الهيتمي يحدثنا في (صواعقه) ص ٢١٠ عند بيان وقوع الخلاف بالتفضيل بين الصحابة ومن جاء بعدهم من صالحى هذه الأمة ، بأسانيد كلها معتبرة ، ومتواترة ، ففيها الصحيح وفيها الحسن فمنها قوله (ص) : « طوبى لمن رآني وآمن بي ، وطوبى لمن لم يرني وآمن بي سبع مرات » .

ومنها : ما عن الخليفة عمر بن الخطاب (رض) قال : « كنت جالساً عند النبي (ص) ، قال : أتدرون أي خلق أفضل إيماناً ؟ قلنا : الملائكة . قال : وحقّ لهم ، بل غيرهم . قلنا : الأنبياء . قال : وحقّ لهم بل غيرهم . قال : أفضل الخلق إيماناً قوم في أصلاب الرجال يؤمنون بي ولم يروني ، فهم أفضل الخلق إيماناً » .

وأنتم ترون أنّ عدول النبي (ص) عن أصحابه (ص) إلى غيرهم ممن هم في أصلاب الرجال ، وحكمه عليهم بأنهم أفضل الخلق إيماناً ، وعدم ذكره لأصحابه (ص) بشيء ، نصّ لا يقبل التأويل في بطلان حديث القرون وكذبه .

ومنها : قوله (ص) : « إنّ مثل أمّتي مثل المطر لا يدري آخره أم أوّله » .

ومنها : قوله (ص) : « ليدركنّ المسيح أقوام أنّهم لمثلکم أو خير ثلاثاً » فهذه الأحاديث ، وأضعاف أمثالها ، نصوص صريحة في بطلان حديث القرون ، ولا تدع مجالاً لمسلم عاقل أن يتمسّك به لإثبات خيرية أصحابه من غيرهم ، بل الأمر معكوس بها على هذا المستدلّ به .

ثانياً : إنكم إن أردتم من الخيرية في منطوقه ، أكثرية التقوى في أهلها ، فذلك يطله كتاب الله تعالى بقوله تعالى في سورة يوسف (ع) آية ١٠٣ : ﴿ وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين ﴾ وغيرها من الآيات التي تقدم ذكر بعضها لا سيما وأنتم تعلمون أنّ ذلك لا يوجب خيرية جميع من كان معاصراً لرسول الله (ص) حتى الكذّابين ، والمنافقين ، والمنقلبين على الأعقاب ، وغيرهم من أهل الكتاب ، لضرورة بطلانه .

وإن أردتم وجود طائفة في عصره (ص) لا نظير لهم في التقى ،

فيما بعد عصره (ص) ، فمع أنه موجب لبطلان عموم الحديث ، لا يجد بكم نفعاً لأمرين :

الأول : إنه لا يثبت التقى لها إلاً بدليل ، والحديث لا يفيد ولا يدلّ عليه لأنّ العام لا يدلّ على إرادة الخاص بأسمائهم ، وأشخاصهم عند جميع أئمة الأصول ، وغيرهم من العقلاء .

الثاني : إنه يقابل هذا أنه يوجد في عصره (ص) طائفة أخرى لا نظير لهم في الشقاوة والنفاق ، فيما بعد قرنه (ص) ، وهم الكذّابون ، والمنافقون ، بدلالة الكتاب والسنة ، عليه ، كما مرّ عليك .

وإن أردتم خيرية من تظاهر بالإسلام في عصره من الذين يأتون بعده (ص) في العصور المتأخرة ، فكتاب الله تعالى والسنة النبوية يبطلانه : فمن الكتاب قوله تعالى في سورة التوبة آية ٥٦ : ﴿ يخلصون بالله أنهم لمنكم وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون ﴾ فأخبر تعالى عن طائفة في عصر رسول الله (ص) أظهرت الإسلام ، وأبطنت خلافه ، وقال تعالى في سورة آل عمران آية ١٥٤ : ﴿ وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظنّ الجاهلية ، يقولون هل لنا من الأمر من شيء قل إنّ الأمر كلّهُ لله يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك ﴾ وصراحة هذه الآية فيما قلناه تغني عن البيان .

وأما السنة فحسبكم ما تقدم في صحيح البخاري وغيره من صحاح أئمة أهل السنة وحفاظهم من أحاديث الحوض والبطانتين وحديث : « لتبعن سنن من كان قبلكم شبراً شبراً » الصريحة في أنّ في أصحاب النبي (ص) بطانة الشر ، كما فيهم بطانة الخير ، وفيهم من تابع سنن من كان قبلهم من اليهود ، والنصارى ، ومن كان على خلاف ذلك ، وفيهم من لا يخلص من النار ، وهم جمهورهم ، وفيهم

من يخلص من النار وهم مثل همل النعم ، وقد تقدم ذكر ذلك كله فلا أراي محتاجاً إلى إعادته عليكم بالتكرار .

حديث القرون مخالف للعقل السليم

ثالثاً : إنّ حديث القرون مخالف للعقل السليم وباطل بمقتضى العدل الإلهي ، ولا نصيب له من الحكمة ، وذلك لأنه إن كانت العلة في خيرية جميع الناس في عصره (ص) هي تقدم خلقتهم في الزمان المتقدم على من يأتي بعدهم ، فقد ثبت بالإجماع القطعي أن أمة النبي (ص) أفضل من جميع الأمم المتقدمة قبلها ، وأن رسول الله (ص) أفضل من جميع الأنبياء (ع) المتقدمين عليه (ص) أو حينئذٍ يجب طرد هذه العلة لاستحالة التخصيص في عموم العلة فإنه لا يصحّ عقلاً أن يقال : إنّ بعض النار محرق ، وبعضها غير محرق ، وعلى هذا يلزمكم أن تقولوا بأن كل أمة أفضل ممّن تأتي بعدها ، واللازم باطل إجماعاً وقولاً واحداً ، وذلك لثبوت أفضلية آخر الأمم ممّن كان قبلها من الأمم .

فالحديث باطل من هذه الجهة أيضاً وإن كانت العلة في خيرية معاصريه (ص) هي رؤيتهم النبي (ص) ، وإيمانهم به ، وجهادهم بين يديه (ص) ، وكذا حال من كان بعدهم من التابعين الذين نقلوا إلينا الأحاديث ، والعلوم عنهم ، فقد ثبت بالبدهة أنّ تقدمهم في الخلقة والإيجاد هو من صنع الله تعالى ، وفعله ، فلا حمد لهم فيه ، ولا ثناء ، لأنه ليس من فعل الإنسان ولا ممّا يسند إليه ، لكي يستحق المدح والثناء عليه ، كما لا ذمّ ، ولا عقاب فيه عليه ، ومن المعلوم أنّ الله تعالى لا يشيب الإنسان ، ولا يثني عليه ، على شيء هو تعالى خلقه ، ولا يذمه ولا يعاقبه عليه ، فعلى هذا الأساس إنّ كل من شاهد النبي (ص) ورأى دلائل نبوته (ص) ، ومعجزات رسالته (ص) ، لا يكون معذوراً

في مخالفته للنبي (ص) ، وتقصيره في قبول الحق ، وميله إلى الباطل ، بعدما ظهر له من البرهان ، وأوضحه البيان ، بقول يشهد به القرآن . فإنَّ الحجة بذلك عليه أتم لا سيما وهم يفزعون إلى رسول الله (ص) فيما أشكل عليهم من تفسير آية ، أو تحقيق رواية ، فيرفع عنهم الشك ، ويرجعهم إلى الحق واليقين .

فمن أراد منهم بعد هذا كله مخالفته (ص) فيما أمر به ، أو نهى عنه ، كان حقيقاً على الله تعالى أن لا يقبل له عذراً ، ولا يغفر له ذنباً هذا ما تقتضيه حكومة العقل فيمن كان معاصراً له (ص) .

أمّا من نأى عن عصره (ص) ، وكان في مثل عصرنا الحاضر ، الذي كثرت فيه الأقاويل ، وتضاربت فيه المذاهب ، وتشتت فيه الآراء ، واختلفت فيه الأهواء ، ونقصت فيه البصائر ، وعُدم فيه التحقيق ، وتباينت فيه الأفكار ، حيث لا يوجد من يفزع إليه على حدّ قولكم ممن يقوم مقام النبي (ص) في تحقيق الأمور ، ورفع الحيرة ، وقمع الضلال ، ودفع الشكوك ، فباليقين نقطع بقبول عذرهم ، وغفران ذنوبهم ، لأنهم لم يشاهدوا ما شاهد المعاصرون له (ص) ، ولم يروا ما رأوا من معجزاته الباهرة ، وخوارقه النيرة ، وآياته البينة .

فنجم من كل ما ذكرنا أنّ من استبصر من أهل هذا العصر ، وما بعده ، وأشغل نفسه في تحصيل ما فيه نجاته عن بصيرة ، فهو لا شك لذي عقل في أنّه أفضل من كثيرين مستبصرين في عصره (ص) ، لأنّ الآيات البينات ، والحجج والدلالات ، التي شاهدها بباصرة أعينهم ، قد قطعت عليهم الأعذار والبراهين ، التي رأوها قد أزاحت عنهم العلل ، فلم يتكلفوا في طلبها ، ولم تصبهم مشقة في الوصول إليها ، لأنّها قرعت أسماعهم في كل ليل إذا يغشى ، أو نهار إذا تجلّى ، بخلاف هذه العصور التي لم ير الناس فيها إلّا وجوه الجهل والأباطيل ، الأمر الذي يذهل منه الذكي الفطن ، ويضلّ فيه ذهن المتأله الحكيم ،

ويكاد يزول معه فهمه ، ويضطرب فيه قلبه ، فترى الساعي منهم يبذل أقصى ما لديه من جهد و طاقة ، في سبيل وصوله إلى غايته المنشودة من التبصّر ، والحصول على البصيرة في دينه الحق ، فإمّا أن يهلك دون الوصول إليه ، أو يناله بعد نصب وتعب شديدين مجهدين .

وبعد هذا كلّه أليس من الظلم الواضح أن تحكموا بتفضيل أولئك الذين زعمتم أنّهم خير القرون فيما ارتكبوه وفعلوه على هؤلاء الذين استبصروا في دينهم الحق بالأخبار المتضادة ، والأقاويل المتضاربة ، ولم تصل إليهم البيّنات الشافية ، والبراهين الكافية ، كما كان ذلك كلّه حاصلًا لأولئك الأوائل في دينهم ببيان النبي (ص) المرسل لهم ما يزول معه كل شكوكهم ، ويحلّ محلّها اليقين .

أو ليس من الحقيق على الله تعالى وهو العدل الحكيم أن يوجب لمستبصري أهل العصور المتأخرة في دينهم على ما حققناه من حالاتهم ، أضعاف ما يوجه لأولئك المستبصرين في الدين على عهد سيد النبيين صلى الله عليه وآله أجمعين ؟ ولا يمنع ذلك إلّا من فاته أن يدنو من روح الدين ، أو لم يكن من المعرفة به على شيء ، ويؤكد لكم ذلك كلّ ما تقدم من الأحاديث وقوله تعالى في سورة الحجرات آية ١٣ : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ ، ولم يقل إنّ أكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ تعالى أصحاب نبيّكم ، ولما قال تعالى : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ علمنا أنّ حال الصحابي كحال غيره من الناس ، لا يثبت إيمانه إلّا ببرهان ، ولا تقواه إلّا بحجة ، ولا عدالته إلّا ببيّنة عادلة ، ومن قال غير هذا فيهم كما مرّ فقد خالف الله تعالى ورسوله (ص) وأفرط في غلوه فيهم .

* * *

ليس في العقل ولا في الشرع ما يمنع خطأ أهل السقيفة

قال : لست أنكر ما أوضحتموه من البيان ، وما أقمت عليه من البرهان ، من أنه كان في عصر رسول الله (ص) طوائف من أهل النفاق متسترين بإسم الإسلام ، ولا أنكر أن منهم من كان أمره مطوياً عن النبي (ص) ولم يكن يعلمهم كما نطق به القرآن ، ومنهم من نزل الوحي في فضيحتته وعرفه الله تعالى رسوله (ص) ، ولا أنكر أن ذلك وقع من جماعة من الصحابة سهواً عن الصواب ، وأخطأ في الفرار من وجب عليه مواصلة الجهاد ، لا سيما في واقعة (حنين) ، وإن كان الله تعالى عفا عنهم كما جاء على ذكرهم القرآن ، ولكن ننكر عليكم تخطئة أهل السقيفة ومن تابعهم من السابقين من أهل الفضائل الذين قطع رسول الله (ص) لهم بالسلامة ، وحكم لهم بالشواب وأخبر أنهم من أهل الجنة (كأبي بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلي ، وعبد الرحمن بن عوف الزهري ، وأبي عبيدة بن الجراح ، وطلحة ، والزبير ، وسعد بن أبي وقاص ، وسعيد بن زيد بن نفيل) فإن هؤلاء هم الذين قال فيهم النبي (ص) : « عشرة من أصحابي في الجنة » على ما جاء به الثابت من الحديث وهكذا حال من قاربهم في الفضائل ، ومثّلهم في استحقاق المثوبات .

الإحتجاج بالعشرة المبشّرة

قلت : إنّ الكلام في هؤلاء على الخصوص موجب لسقوط احتجاجكم بالصحة بمجردّها ، ومشاهدة النبي (ص) ، وسماع الوحي ، وإقامة الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، والجهاد في سبيل الله تعالى ، عن كونها موجبة للرحمة والرضوان من الله تعالى ، وموجب لسقوط احتجاجكم بذلك كلّ على عصمتهم ، من ارتكاب الكبائر والآثام ، والردة عن دين الإسلام ، ومعه لا يبقى لكم فيمن نوهتم بأسمائهم ، وتدينتم بإمامتهم الأحسن الظنّ بهم ، والتعصّب لهم ، والتقليد لمن تقدمكم في الإعتقاد وإعتقاداً منكم على ما أوردتموه من حديث التبشير الذي لم يثبت صدوره من النبي (ص) :

السوابق والفضائل لا توجب العصمة من الخطأ

ومن الأدلّة الجليّة على أنّ الفضائل والسوابق التي وصفتم بها أولئك الذوات ، باستثناء أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) منهم ، لم تعصمهم من الأخطاء ، ولم تمنعهم من مخالفة النبي (ص) :

فمن ذلك : قوله تعالى في سورة الأنفال آية ٦٧ : ﴿ ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض ، تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم ﴾ * لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم ﴾ .

فأخبر تعالى بأن المشير به كان يريد عرض الدنيا دون الآخرة ، وكان المشير بذلك يومئذٍ هو الخليفة أبو بكر (رض) بإتفاق الفريقين على ما سجّله السيوطي في تفسيره (الدر المنثور) ص ٢٠١ من جزئه الثالث في تفسير هذه الآية ، وحكاها أبو الفداء في تفسيره ص ٣٢٥ من جزئه الثاني ، والخازن في تفسيره ص ٤١ من جزئه الثالث ، والبغوي في

ص ٤١ من تفسيره بهامش الجزء الثالث من تفسير الخازن ، والفخر الرازي في تفسيره الكبير ص ٣٨٣ من جزئه الرابع ، وأبو حيان في تفسيره (البحر المحيط) ص ٥١٨ من جزئه الرابع ، وابن جرير في تفسيره ص ٢٧ من جزئه العاشر ، والنيسابوري في ص ٢٦ من تفسيره بهامش الجزء العاشر من تفسير ابن جرير . فراجعوا ثمة ذلك لتعلموا أنه من القواطع التي لا شك فيها .

وأنتم ترون أن السوابق ، والفضائل ، لو ثبتت ، لم تعصمه من الخطأ ولم توجب له عدم التعمد في المخالفة ، كما هو صريح الآية .

ومن ذلك : تخلفهم عن جيش أسامة بن زيد الذي علموا قول النبي (ص) فيه : « نفذوا جيش أسامة لعن الله من تخلف عنه » .

على ما سجّله عليهم رئيس الأشاعرة محمد بن عبد الكريم الشهرستاني في كتابه (الملل والنحل) في الخلاف الثاني من المقدمة الرابعة التي ذكرها في أوائل كتابه المذكور بهامش الجزء الأول من كتاب (الفصل) لابن حزم الأندلسي وغيره من مؤرخي أهل السنة .

ومن ذلك : إنكار الخليفة عمر (رض) على رسول الله (ص) إذنه (ص) يوم تبوك بنحر إبلهم ، وأكل لحومها إذا أملقوا ، على ما أخرجه البخاري في صحيحه ص ١١١ من جزئه الثاني في باب حمل الزاد في الغزو من كتاب الجهاد والسير . وأنكر عليه (ص) الخليفة عمر (رض) أيضاً صلح الحديبية بعبارات مزعجة على ما أخرجه البخاري في صحيحه ص ٨١ في آخر كتاب الشروط من جزئه الثاني ، وأنكر عليه (ص) الخليفة عمر (رض) أخذ الفداء من الأسرى ، وإطلاق سراحهم يوم بدر كما في تاريخي ابن جرير الطبري ، وابن الأثير ، والسيرتين الحلبية والدحلانية ، وغيرهم ممن أرّخ هذه الواقعة من مؤرخي أهل السنة وكذلك أنكر عليه (ص) الخليفة عمر (رض)

يوم مات المنافق ابن أبيّ ، حتى جذبه بردائه وهو (ص) واقف للصلاة عليه على ما أخرجه البخاري في أول ص ١٨ من صحيحه من جزئه الرابع في الصفحة الثانية من كتاب اللباس ، وأنكر عليه (ص) الخليفة عمر (رض) أمره (ص) أبا هريرة أن يشرّ بالجنة كل من لقيه من أهل التوحيد ، وضرب أبا هريرة وهو رسول النبي (ص) يومئذ في تلك الواقعة ردعاً له عما أمره به النبي (ص) ضربة ضربها إلى الأرض ، على ما أخرجه مسلم في صحيحه ص ٤٥ في أوائل الجزء الأول في باب « من لقي الله بالإيمان وهو غير شاك فيه دخل الجنة وحرم على النار » ، وأمر النبي (ص) الخليفين أبا بكر وعمر (رض) بقتل رجل وأخبر بأنه من شرّ الناس فتركاه قتله ، ولم يمتثلا أمره (ص) ، على ما أخرجه الإمام أحمد بن حنبل في (مسنده) ص ١٥ من جزئه الثالث من حديث أبي سعيد الخدري ، وحكاه أهل السير من أهل السنة بأسانيده الصحيحة .

وأنتم ترون بحكم ما تقدم من الأحاديث أنّ ذلك لم يوجب لهم العصمة من ارتكاب خلاف أمر الله تعالى ، وخلاف أمر رسوله (ص) مع قولكم فيهم أنهم أهل السوابق ، والفضائل . ومن ذلك فرار الخلفاء الثلاثة (رض) أبي بكر ، وعمر ، وعثمان (رض) ، وطلحة ، والزبير ، وسعد ، وسعيد ، وأبي عبيدة بن الجراح ، عن الزحف يوم أحد على ما سجّله الطبري في تاريخه ص ٢٠ و ٢١ من جزئه الثالث ، وابن الأثير في (كامله) ص ٧٥ من جزئه الثاني ، والحاكم في (مستدركه) ص ٢٦ من جزئه الثالث في كتاب المغازي وص ٢٧ من جزئه الثاني ، وحكاه ابن أبي الحديد في (شرح نهج البلاغة) ص ٣٨١ و ٣٨٨ و ٣٩٠ من جزئه الثالث ، وحكاه حكيم أهل السنة الشيخ القوشجي في شرحه للتجريد عند ذكر المؤلف لغزوة أحد ، والحافظ السيوطي في تفسيره (الدر المنثور) عند تفسير قوله تعالى : ﴿ وما محمد

إلا رسول قد خلت من قبله الرسل ﴿ والمتقي الهندي في (كنز العمال) ص ٢٣٨ من جزئه الأول في تفسير سورة آل عمران وص ٢٩٤ من جزئه الثالث ، وفي ص ١١١ من (منتخب كنز العمال) بهامش الجزء الرابع من (مسند الإمام أحمد بن حنبل في غزوة أحد على ما قصّه الله تعالى من خبرهم بقوله تعالى في سورة آل عمران آية ١٥٣ : ﴿ إذ تصعدون ولا تلوون على أحد ﴾ .

وهكذا كان حالهم (رض) في غزوة حنين بالإتفاق بين حملة الآثار ممن أרך هذه الواقعة من مؤرخي أهل السنّة وأعلامهم كالطبري ، وابن الأثير ، في تاريخيهما ، وابن عبد البر في (استيعابه) ، والمتقي الهندي في كتابه (كنز العمال) ، وفي ص ١٦٧ من منتخب كنزه بهامش الجزء الرابع من (مسند الإمام أحمد بن حنبل) والحاكم في (مستدركه) ، وأخرجه البخاري في (صحيحه) ص ٤٥ و ٤٦ في غزوة حنين من جزئه الثالث مختصراً كعاداته في بتر الحديث ، وعدم إخراج بطوله ، وفي ص ٣٠٤ من (كنز العمال) في كتاب الغزوات من جزئه الخامس حديثان يتضمنان أن الثابتين في هذه الغزوة يومئذ هم (علي بن أبي طالب ، والعباس بن عبد المطلب ، وأبوسفيان بن الحارث بن عبد المطلب ، وعقيل بن أبي طالب ، وعبد الله بن الزبير بن عبد المطلب ، والزبير بن العوام ، وأسامة بن زيد) .

وقد أخبر الله تعالى فيما صنعوه يوم حنين من الفرار من المشركين وإسلامهم النبي (ص) للعدو بقوله تعالى في سورة التوبة آية ٢٥ ﴿ ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئاً ، وضائق عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ﴾ .

فلم يثبت أحد منهم مع النبي (ص) ، وبخلوا بأنفسهم عن نفسه (ص) ، وكان الخليفة أبو بكر (رض) هو الذي أعجبه في ذلك

اليوم كثرة الناس فقال : « لن نغلب اليوم من قلة » على ما حكاه البيضاوي في تفسيره ص ٦٤ من جزئه الثالث في تفسير الآية ، والخازن في تفسيره ص ٥٩ و ٦٠ من جزئه الثالث والبعوي في تفسيره بهامش الجزء الثالث من (تفسير الخازن) ص ٥٩ و ٦٠ ، وغيرهم من مفسري أهل السنة ومؤرخيها العظام .

ثم كان الخليفة أبو بكر (رض) في المنهزمين وكذلك كان حال الباقيين في الهزيمة ممن زعمتم أنهم من أهل السوابق والفضائل ، فما عصمتهم السوابق والفضائل عن ارتكاب ذلك بهزيمتهم من الزحف في هذه المشاهد .

وفي القرآن يقول الله تعالى في سورة الأنفال آية ١٦ ناهياً مهتداً : ﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا زحفاً فلا تولّوهم الأدبار ﴾ إلى آخر الآية .

كما لم يمنعهم ما تدعون من نقض العهد الذي أخذ عليهم ألا يفروا فقال تعالى في سورة الأحزاب آية ١٥ ﴿ ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأدبار ، وكان عهد الله مسئولا ﴾

وكان من الخليفين أبي بكر وعمر (رض) يوم خيبر مما لا يختلف فيه إثنان من حفاظ الحديث ، وأمناء التاريخ عند أهل السنة ، وهو أول حرب حضرها المسلمون بعد بيعة الرضوان ، فلم يفيا بالعقد مع قرب العهد الذي أخذ عليهما (رض) ، فوصفهما رسول الله بالفرار بمفهوم قوله (ص) لعليّ (ع) وما دل عليه فحوى خطابه (ص) بقوله (ص) : (لأعطين الراية غداً إلى رجل يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ، كرار غير فرار ، لا يرجع حتى يفتح الله على يده) فأعطاهما عليّ (ع) فكان الفتح على يده بعد أن أعطاها للخليفين أبي

بكر وعمر (رض). فرجعا ولم يصنعا شيئاً باتفاق المحدثين والمؤرخين
من أهل السنة والشيعة .

وحسبكم في تواتره إخراج البخاري له في باب مناقب عليّ بن أبي
طالب (ع) من جزئه الثاني ، ولكنه كعادته لم يخرج بطوله لأنه وارد في
مناقب عليّ (ع) فكان ذلك موجبا لدخولهم جميعاً عدا أمير المؤمنين
عليّ بن أبي طالب (ع) فيما تقدم من قوله تعالى . ﴿وكان عهد الله
مستولاً﴾ .



آية العفو عن المولين الأدبار

قال: إنَّ القوم وإنَّ ولوا الأدبار في هذه الغزوات إلا أنَّ الله تعالى قد عفا عنهم بقوله تعالى في سورة آل عمران آية ١٥٥: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ ومن عفا الله تعالى عنه يكون مرضياً عنده تعالى .

قلت: أولاً: إنكم أردتم بما تمسكتم به من السوابق والفضائل التي ادعيتموها لهم أن تدفعوا عنهم نسبة الحيف إليهم وتدفعوا عنهم جواز الخطأ في دفع النص الجلي من النبي على خلافة عليّ (ع) بعده (ص) .

الآن وقد رأيتم خطأهم بواضح البرهان بما أدليناه عليكم من الآيات البينات ، وارتكابهم ما لا يجوز من يقض العهد ، والمخالفة لأوامر الرسول (ص) ، التمستم لهم المعاذير ، لتخلصوهم مما وقعوا فيه ، فركنتم إلى التماس وجوه العفو عنهم من الله تعالى فيما لا تستطيعون دفاعه من خلافهم لله تعالى ولرسوله (ص) ، وهو بين أظهرهم ، وما كان أغناكم عن هذا الخلط لو سلكتكم طريق الصواب وسبيل السداد .

وبعد : فإنَّ العفو عنهم فيما ارتكبوه من الفرار يوم التقى الجمعان لا يوجب العفو عنهم فيما اقترفوه من مخالفة الرسول (ص) فيما نبهناكم عليه لعدم التلازم بين هذا وذلك كما لا يخفى على أولي الألباب ، لأنه أخص من المدعى فلا يصح لكم أن تجعلوه دليلاً على صحة عموم الدعوى .

ثانياً : لو سلمنا لكم جدلاً شمول العفو في الآية لهم مطلقاً ، ومع ذلك فإنَّها لا تدل على العفو عنهم فيما يقع منهم في المستقبل ، كما لا دلالة لها على عصمتهم في اجتراح الأخطاء في الحال ، فضلاً عن الإستقبال ، وكيف يصح ذلك مع وقوعه منهم كما مر عليكم بيانه مقروناً ببرهانه ؟ !!!

ثالثاً : إنَّ العفو من الله تعالى يكون تارة عن العاجل من المؤاخذه ، ومرة يكون عن الآجل ، وأخرى يكون عنهما جميعاً إذا شاء ، وليس في الآية ما يدل على العفو عنهم في سائر الأحوال ، أو العفو عنهم يوم الحساب ، وإنما الآية صريحة الدلالة على العفو عنهم فيما مضى دون الحال ، فضلاً عن المستقبل ، لا سيما إذا لاحظتم إتيانه بصيغة الماضي الدال على إرادته خاصة دون غيره مطلقاً ، ويعززه قوله تعالى ﴿ ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأدبار وكان عهد الله مستولاً ﴾ .

ولا يصح في منطق العقل أن يجتمع السؤال والعفو في حالة واحدة ، فلا بد أنه تعالى يريد العفو في الدنيا دون الآخرة ، لأنه قد عفا فأعفاهم من سؤاله في العاجل ، ولم يعفهم من سؤاله في الآجل .

ونظير هذا عفو الله تعالى في يوم (بدر) عما وقع منهم من الرأي في الأسرى ، فقد أخبر تعالى بأنه لولا ما سبق في كتابه تعالى من رفع

المؤاخضة في العاجل عن أمة نبيه محمد (ص)، وترك تعجيل مؤاخذتهم، لمسه من تعالى عذاب عظيم.

رابعاً : لو سلمنا وفرضنا أنه تعالى يريد العفو المطلق، ومع ذلك فإنه لا يصح على العموم، لإستلزامه التناقض في كتاب الله تعالى، وهو معلوم بالضرورة من الدين بطلانه، فلا بد أنه يريد العفو عن طائفة منهم، لا جميعهم، ويؤكد قوله تعالى في سورة التوبة آية ٦٦ : ﴿إِنْ نَعَفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ نَعَذِّبُ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ﴾ وعلى أي كان العفو، فإنه لا يثبت عصمة المتقدمين على عليّ (ع) من الخطأ، ولا دليل لكم على تمييزهم عن غيرهم، غير ما ذكرتم من معنى العفو، وذلك كما تعلمون لا يوجب تمييزهم، وخروجهم عن العموم، وتمسككم بالعموم لإثبات تمييزهم عن غيرهم لا يتم لكم إلا وجه دائر، وهو باطل ظاهر.

ومما يؤكد لكم أن العفو في الآية عما وقع من المخالفة في الماضي لا يتناول الحال، فضلاً عن الإستقبال، قوله تعالى في سورة المائدة آية ٩٥ ﴿عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمِ اللَّهُ مِنْهُ﴾ وكلمة ﴿عَمَّا سَلَفَ﴾ مؤكدة لما مضى دون ما يأتي لا سيما إذا نظرتم بدقة إلى قوله تعالى ﴿وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمِ اللَّهُ مِنْهُ﴾ فإنه يدلكم على الإنتقام مع العودة في الحال أو ما بعدها.



حديث العشرة المبشرة

وأما ما ذكرتموه من حديث عشرة من أصحابي في الجنة وهم أبو بكر ، وعمر ، وعثمان ، ومن تقدم ذكرهم من أتباعهم ، فلا يمكن صدوره من النبي (ص) لأمر .

الأول : إنَّ الذي رواه هو سعيد بن زيد بن نفيل ، وهو أحد العشرة المدلول عليهم في الحديث ، وأنتم تعلمون أنَّ من زكى غيره بتزكية نفسه ، لم تثبت تزكيته لمن زكى في الشرع الإسلامي ، كما أنَّ من شهد بشهادة له كفل فيها ، لن تقبل شهادته فيه ، وفي القرآن يقول الله تعالى في سورة النجم آية ٣٢ : ﴿ فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى ﴾ ، ولا شك في عدم قبول شهادة من خالف النهي الإلهي وعمل بضده كما في راوي الحديث .

الثاني : إنَّه من آحاد الخبر ورواية الواحد ، وهو سعيد ، غير مقبولة ومردودة عليه ، ولا يحصل بها القطع بالحق عند الله تعالى .

الثالث : إنَّ العقل بطبيعته يحكم حكماً قطعياً بامتناع القطع بالجنة ، والأمان من النار ، لمن يجوز عليه ارتكاب المعاصي ، واقتراف الآثام ولن ليس معصوماً من الأخطاء ، ولا يمتنع عليه فعل السيئات . لأنَّه

مع القطع له بالجنة ، مع عدم عصمته ، يكون نشطاً في ارتكاب ما تدعو إليه الطبايع من الشهوات ، والميول ، والإتجاهات اللاشرعية ، لأنه حينئذ يكون في أمن من العذاب ، ومطمئناً إلى ما أخبر به من حسن عاقبته ، وأنه مقطوع له بالثواب على كل حال .

وخلاصة القول : إنَّ من المحال العقلي أن يصدر عن النبي (ص) مثل هذا الحكم القطعي لأناس مجهولي الخاتمة ، ولم تثبت لهم العصمة سوى عليّ بن أبي طالب (ع) لثبوت عصمته (ع) بما تقدم من الأدلة القطعية ، ولما ثبت باليقين وقوع ما ذكرنا ممّن ليس معصوماً ، ثبت عدم صدور مثل هذا الحديث من النبي (ص) .

الرابع : لو كان هذا الحديث صحيحاً فكيف يا ترى أهمل الخليفة عثمان (رض) الإحتجاج به على من حاصره يوم الدار ، وما الذي منعه من الإحتجاج به عليهم ، عندما استحلوا قتله (رض) ، وقد ثبت بالضرورة من دين الإسلام حرمة دماء أهل الجنان ؟ ولماذا عدل عنه لو كان له وجود إلى التمسك في دفعهم عن نفسه بكل ما وصل إليه جهده من الإحتجاج ، ليمنعهم عن قتله ، ولم يذكر لهم هذا الحديث بل ، ولم يذكره غيره من أصحاب النبي (ص) لمستحلي دمه ، إذ لا يجوز عليهم أن يسكتوا عن ذكره ، وهم الأتقياء المبرؤون عن كل وصمة تُوجه إليهم كما تقولون .

وبعد هذا كله واضعاف أمثاله هل تشكون في أنَّ الحديث موضوع لا أصل له ، وهل يسعكم أن تحكموا بصحة روايته عن النبي (ص) وأنتم تجدونه مخالفاً للعقل والدين ؟ !!!

الخامس : لو صح هذا الحديث لزمكم أن تقولوا بأنَّ غير هؤلاء العشرة من أصحاب النبي (ص) كلهم في النار ، إذ لا واسطة بين الجنة والنار في يوم القيامة ، وتلك قضية مفهوم العدد الدال على حصر

الحكم في المعداد ، ونفيه عن غيره ، وذلك باطل بالضرورة من العقل والدين وهذا مثله في البطلان فتأمل .

السادس : لو سلمنا لكم جدلاً وفرضنا ثبوته عن النبي (ص) على سبيل فرض المحال ليس بمحال ، ومع ذلك فإنه لا يمنع القوم من دفع عليّ (ع) عن مقامه ، وإنكارهم عليه وجوب طاعته (ع) على الشبهة ، وكيف يمنعهم ذلك وأنتم تعلمون بما جرى بين عليّ (ع) ، وطلحة ، والزبير ، والمباينة من بعضهم لبعض ، وما وقع من القتال ، وسفك الدماء ، على وجه الإستحلال ، حتى خرج الجميع من الدنيا على ظاهر التدين بما ارتكبه ، ولا دليل يوجب العلم واليقين على رجوعهم عما فعلوه ؟ فإن كان أحد الفريقين على خطأ ، والآخر على صواب ، والجميع من أهل الجنة ، فلماذا تنكرون ذلك في المتقدمين على عليّ (ع) في دفع النص وإنكاره ؟ وإن كان الفريقان في حرب البصرة على غير هدى ، وكان ذلك لا يضرها في استحقاق الجنان ، والأمان من النيران ، كان المتقدمون على عليّ (ع) في الإمامة والخلافة ودفعها عنه (ع) على خطأ ، ولو كانوا من أهل الجنة ، ولا يضر ذلك بأمانهم من النار ؟

فإن قلتم إنّ المصيب من الفريقين هو عليّ (ع) وأصحابه دون من خالفهم (ع) إلا أنّ المخالفين له (ع) تابوا قبل أن يفارقوا الدنيا فيما بينهم وبين الله تعالى لأجل هذا الحديث ، وما تضمنه من استحقاقهم الجنان ، فيقال لكم إنّ المتقدمين على عليّ (ع) كانوا بتقدمهم عليه (ع) مخطئين ، ولكنهم رجعوا في خطأهم ، وتابوا قبل خروجهم من الدنيا بينهم وبين الله تعالى ، ولكن هذا الوجه كما ترونه موجب لبطلان الحديث الذي من أجله منعتم دفع القوم النص على عليّ (ع) بعد النبي (ص) ، وذلك لبداية تقدم من قلتم إنهم من أهل الجنان ، وثبوت دفعهم له (ع) عن مقامه الذي رتبته الله تعالى فيه على لسان

نبيّه (ص) ، إذ لا يجوز في حال دفع الحق عن أهله ، ومنعهم منه على كل حال ، وأيا كان فإن كل ما ذكرناه لا يدع مجالاً لكم لتقروا على الخطأ ، وتصروا على اتباعه ، مهما كان نوعه ، ومهما كان فاعله ! .



آية والسابقون الأولون

قال : لا مجال للتمسك بالحديث لمنع وقوع الخطأ من القوم مع ما أوردتموه من وجوه الرد والتفنيد بأدلته القوية ، ولكن القرآن يقول في سورة التوبة آية ١٠٠ ﴿ والسابقون الأولون من المهاجرين ، والأنصار ، والذين اتبعوهم بإحسان ، رضي الله عنهم ورضوا عنه ، وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ، ذلك الفوز العظيم ﴾

فإن الله تعالى قد أوجب للخلفاء الثلاثة (رض) وبقية العشرة جنات عدن تجري من تحتها الأنهار ، وذلك يمنع من جواز الخطأ عليهم في الدين ، والإنحراف عن الصراط المستقيم ، فكيف يصح لكم مع ذلك أن تقولوا بأن خلافة النبوة (ص) وإمامة الأمة بعد نبيها كانت لعلّي (ع) وقد دفعوه (ع) عن حق وجب له (ع) عليهم (رض) وعلى الآخرين بتقدمهم عليه (ع) وهل هذا إلا تناقض بين ؟

قلت : أولاً : إن الوعد من الله تعالى بالرضوان إنما توجه إلى السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار ، ولم يتوجه إلى التالين الأولين والذين ذكروهم من المتقدمين على عليّ (ع) مع أتباعهم لم يكونوا من

السابقين الأولين ، ليكونوا في متناول الآية ، وإنما كانوا من التالين
لأوليين ، والتالين للتالين ، والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار
هم ، عليّ بن أبي طالب (ع) بإجماع الفريقين ، وجعفر بن أبي
طالب (ع) ، وحمة بن عبد المطلب (ع) ، وزيد بن حارثة ، وعمار بن
ياسر ، ومن كان من طبقتهم ، ومن الأنصار النقباء المعروفون كأبي
أيوب الأنصاري ، وسعد بن معاذ ، وأبي الهيثم بن التيهان ، وخزيمة
ذي الشهادتين ، ومن كان من طبقتهم ، كما تجدون ذلك عند سبركم
لأحوالهم في مظان الأخبار ، وصحاح الآثار ، من أمناء الحديث
والتاريخ عند أهل السنة ، أما أولئك المتقدمون على عليّ (ع) ومن
الحقمتوهم بهم من أتباعهم فهم من الطبقة الثانية والوعد إنما جاء من
الله تعالى في منطوق الآية للمتقدمين في الإيمان دونهم .

ثانياً : لو سلمنا لكم جدلاً وفرضنا أن الآية تريد العموم ومع
ذلك فإنها لا توجب نفي الخطأ عن كل من استحق الوصف بإثمه من
السابقين الأولين ، ولا يوجب لهم العصمة من الخطأ ولا ينفي عنهم
تعمد ارتكابه ، ولا تقتضي القطع لهم بدخول الجنان على كل حال ،
وإلا لزمكم أن تقولوا بوجوب ذلك لكل مؤمن استحق أن يوصف
بالإيمان وإن ارتكب ما ارتكب من المحرمات وقبائح الأعمال لقوله تعالى
في سورة التوبة آية ٧٢ ﴿ وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من
تحتها الأنهار خالدين فيها ، ومساكن طيبة ، في جنات عدن ، ورضوان
من الله أكبر ، ذلك هو الفوز العظيم ﴾ .

فكما أنه لا قائل بأن كل من استحق وصف الإيمان له جنات
عدن ، ورضوان ، فكذا لا يمكن لأحد أن يقول بأن كل من استحق
الوصف بالسبق إلى الإسلام يكون من أهل الجنان وإن ارتكب من قتل
النفس بغير حق ، واغتصب حقوق الآخرين . بل لو كان ذلك يوجب

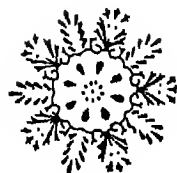
نفى الخطأ عنهم والقطع لهم بالثواب في يوم المآب ، لأنهم استحقوا اسم السبق إلى الإسلام ، في وقت من الأوقات ، لوجب ذلك لكل إنسان صبر على مصاب ، وإن اقترب الآثام ، وكان خارجاً عن دين الإسلام لقوله تعالى في سورة البقرة آية ١٥٥ وما بعدها ﴿ وبشر الصابرين ﴾ الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا : إنا لله وإنا إليه راجعون ﴿ أولئك عليهم صلوات من ربهم ، ورحمة ، وأولئك هم المهتدون ﴾

فكما أنه لا قائل بأن كل من صبر على مصيبة فاسترجع وقال : « إنا لله وإنا إليه راجعون » تكون عليه صلوات من ربه ، ورحمة ، ويكون من المهتدين وإن كان فاسقاً ، وظالماً ، وقاتلاً للنفس المحرمة ، وحاكماً بغير ما أنزل الله ، فكذلك لا قائل من أهل الإيمان بأن كل من استحق وصف السبق إلى الإسلام يكون داخلياً في الجنان ، مهما ارتكب من المنكرات ، بل لو كان ذلك يوجب القطع لهم بدخول الجنة على كل حال ، ويثبت لهم العصمة من تعدد الخطأ لأنهم استحقوا وصف السبق إلى الإسلام ، لأوجب ذلك لكل من صدق في مقاله ، وإن ارتكب ما ارتكب من الموبقات ، بل وإن كان لا يدين بدين الإسلام لقوله تعالى في سورة المائدة آية ١١٩ : ﴿ هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً رضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم ﴾ .

فكما أنه ليس كل من صدق في مقاله يكون من أهل الجنان ومرضياً عنه من الله تعالى وإن لم يكن تقياً بل ولا مؤمناً ، فكذلك ليس كل من وصف بالسبق إلى الإسلام يكون من أهل الجنة وإن عمل السيئات ، وهتك الحرمات .

وإن قلتم إن آية السابقين لا تريد العموم كبقية الآيات لا تريده ، وإنها تريد الخصوص ؛ فيقال لكم : إذن سقط احتجاجكم

بعموم الآية ولم يبق معكم ظاهر فيما اشتبه به الأمر عليكم من إمامة
علي (ع) بعد النبي (ص) وخطأ المتقدمين عليه (ع) .



آية الذين يبائعونك تحت الشجرة لا توجب عصمتهم

قال : لقد ثبت لدينا بما ذكرتموه أنّ التمسك بعموم الآية غير ممكن لإثبات عصمة المتقدمين على علي (ع) أو المحاربين له ، أو المتقاعدين عن نصرته ، لأنّ مجرد وصف السبق إلى الإسلام لا يمنع من ارتكابهم تعمد الخطأ ، وأنّ إدخالهم في الآية موقوف على إثبات كونهم من أهلها حتى يكونوا في متناولها ، وأنّ إثبات كونهم من أهلها بالآية نفسها دور صريح ، وهو باطل ، وأنّ شمول الآية بإطلاقها لهم يحتاج إلى دليل يثبت أنّ أفعالهم في السبق إلى الإسلام ، وطاعتهم لأوامر الله تعالى ، ظاهراً كان على وجه الإخلاص ، ليتحقق لهم الوعد من الله تعالى بالرضوان ، والإقامة في الجنان ، وأنه لا طريق لنا لإثبات هذا الإخلاص لأنّه من الأمور الخفية التي لا يطلع عليها إلا الله تعالى وحده .

ولكننا نقول لكم : بأنّ دليلنا لإثبات إخلاصهم في سبقتهم ، وأفعالهم هو قول الله تعالى في سورة الفتح آية ١٨ : ﴿لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة﴾ فالآية نصّ صريح لا يقبل التأويل في رضا الله تعالى عن المبايعين رسول الله (ص) تحت الشجرة .

والأمة مجمعة على أنّ أبا بكر ، وعمر (رض) ، وطلحة ،
والزبير ، وسعد ، وسعيد (رض) ، قد بايعوا النبي (ص) تحت
الشجرة .

وهذا الإجماع من الأمة من أوضح الأدلة ، وأقواها على دخولهم
في عموم الآية . ولا يشك اثنان من أهل الإسلام في أن كل من رضي
الله تعالى عنه لا يكون سبقه إلى الإسلام ، وأفعاله ، إلّا على وجه
الإخلاص لله تعالى .

الآية في البيعة تحت الشجرة لا تريد العموم

قلت : أولاً : إنّ خروج القوم عن هذه الآية أظهر وأوضح من
خروجهم عن آية السابقين الأولين ، وذلك فإنّ الله تعالى قد عيّن
المبايعين تحت الشجرة ، وخصّ من توجّه إليه الرضا من الله تعالى من
بينهم بدلالات نطق بها القرآن ، ودلنا بصريح قوله تعالى على خروج
من ذكرتم عن الرضا في منطوقها ، ومفهومها ، إلّا أنكم لم تأتوا على
ذكر الآية بكاملها لتعلموا ثمة أنّ الحق معنا ، وأنها حجّة لنا عليكم ،
لا لكم .

وإليكم الآية كما أنزل الله تعالى : ﴿لقد رضي عن المؤمنين إذ
يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم
وأثابهم فتحاً قريباً﴾ .

فأنتم ترون أنّ الله تعالى قد خصّ بالرضا منهم من علم منه
الوفاء بعهد الله تعالى ، ونصب القرينة الواضحة عليه من بينهم بثباته
في الحروب بإنزال السكينة عليه ، وكون الفتح القريب به وعلى يده .
وقد أجمعت الأمة على أنّ أول حرب لقيه النبي (ص) بعد بيعة الرضوان
هي حرب خيبر ، كما أنّهم أجمعوا على أنّ رسول الله (ص) قدم الخليفة

أبا بكر (رض) ، ودفع له الراية ، فرجع عندما لاقى مرحباً ، ولم يصنع شيئاً ثم دفعها للخليفة عمر (رض) فكان منه ما كان من الخليفة أبي بكر (رض) ، فلما رأى النبي (ص) ذلك قال (ص) (فيما أخرجه الحفاظ ، وسجله المؤرخون من أهل السنّة ، كما تقدم ذكره : « لأعطين الراية غداً إلى رجل يحبّ الله ورسوله ، ويحبّه الله ورسوله ، كرّار غير فرّار ، لا يرجع حتى يفتح الله على يده » فأعطاهما عليّاً (ع) فلاقى مرحباً فقتله ، وكان الفتح على يده) .

فيكون الرضا في الآية مختصّاً به (ع) ، وبمن كان معه من أصحابه وأتباعه .

وما يؤيد ذلك ويزيده وضوحاً لكم قوله تعالى : ﴿ ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأدبار وكان عهد الله مسئولا ﴾ فإنّ فيه دلالة صريحة على أنّ الله تعالى يسأل المولين الأدبار يوم القيامة عن فرارهم ، ونقضهم العهد ، ولا يصحّ عقلاً وشرعاً أن يجتمع الرضا عنهم ، والسؤال منهم في حال إطلاقاً ، فكيف يا ترى يجتمع هذا مع عموم الآية لهم على ما تدّعون وهو تناقض واضح يتعالى عنه كتاب الله وبيّنات آياته ؟ .

ونزيدكم بياناً وتوضيحاً بقوله تعالى في سورة الأنفال آية ١٥ وما بعدها : ﴿ ومن يولهم يومئذ دبره إلّا متحرّفاً لقتال ، أو متحيزاً إلى فئة ، فقد باء بغضب من الله ، وماواه جهنم وبئس المصير ﴾ .

وأنتم ترون أنّ الله تعالى قد توعدّ الفارين ومن يولهم يومئذ دبره بغضبه عليهم ، كما وعد المؤمنين الموفّين بعهد الله تعالى بالرضا والنعيم المقيم . ولو كانت الآية تريد الرضا عن جميع المبايعين تحت الشجرة على العموم ، من غير قيد ولا شرط ، لبطلت هذه الآية لبطلان الوعيد حينئذ فيها ، ولم تكن لها في الوجود صورة ، لأنّ القوم قد ولّوا

الأدبار ، ولم يكونوا من المتحرفين لقتال ، ولا من المتحيزين إلى فئة ، لكي لا يشملهم عموم الوعيد فيها ، ولكان نزول الآية عبثاً حرفاً لا معنى له ، وذلك معلوم بالضرورة من الدين والعقل بطلانه .

ويشهد لكل ما حققناه لكم قوله تعالى في سورة الأحزاب آية ٢٣ : ﴿ من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ، فمنهم من قضى نحبه ، ومنهم من ينتظر ، وما بدلوا تبديلاً ﴾ .

وهو نص لا يقبل الشك في اختصاص الرضا في الآية بطائفة من المبايعين دون الجميع وأنها تريد خصوص الموقفين بعهد الله تعالى دون الناقضين له ، وهذا ما لا يمكن لمن له عقل أو شيء من الدين دفعه وإنكاره .

ثالثاً : لو سلمنا لكم جدلاً ، وفرضنا توجه الرضا في الآية إلى جميع المبايعين تحت الشجرة ، ومع ذلك فلا يكون نافعاً لكم ، لأن الرضا كان لما مضى من أفعالهم دون الحال ، فضلاً عن الإستقبال ، وذلك كما تعلمون لا يمنع من وقوع الضد منهم في الحال ، أو الإستقبال الموجب للخروج عن عموم الآية ، ولا يكون موجباً لعصمتهم من تعمّد الخطأ فيما يقع منهم من الأحداث بعد ذاك .

* * *

آية الإستخلاف في الأرض وما تدلّ عليه

قال : لقد فهمنا ما ذكرتموه لنا في هذه الآية وما قبلها ولا أرى دفعه لوضوح بيانكم ، ومتانة برهانكم ، وأنها لا يمكن أن تريد العموم ، وعلى فرض إرادته فإنه لا يوجب العصمة لمن دخل فيها من تعمد الخطأ ، ولكن كيف تستطيعون أن تدفعوا عنهم قول الله تعالى في سورة النور آية ٥٥ :

﴿ وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلكم ، وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم ، وليبدلنهم من بعد خوفهم أمناً ، يعبدونني ولا يشركون بي شيئاً ، ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون ﴾ .

فإن جميع هذه الصفات كانت حاصلة لهم لأنهم كانوا حاضرين حين نزولها ، وهم المواجهون بها أولاً وبالذات ، وكانوا ممن خاف في أول الإسلام فحصل لهم الأمن من الله تعالى ، والتمكين في البلاد ، وخلفها النبي (ص) ، وأطاعهم الناس ، فنتج من ذلك كله نزولها فيهم ، وأنهم أهلها ومحللها ؟ .

قلت : أولاً : إنكم تعلمون أنه لا يجوز تفسير كتاب الله تعالى

بالرأي ، والهوى ، وبغير ما أنزل الله تعالى . فهذا الإمام أحمد بن حنبل يقول في المتفق عليه ص ٢٣٣ من مسنده من جزئه الأول : عن ابن عباس قال : قال رسول الله (ص) : « من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار » .

وفي القرآن يقول الله تعالى في سورة يونس (ع) آية ٥٩ : ﴿ الله أذن لكم أم على الله تفترون ﴾ وقال تعالى في سورة الإسراء آية ٣٦ : ﴿ ولا تقف ما ليس لك به علم ﴾ وقال تعالى في سورة النحل آية ١١٦ : ﴿ إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون ﴾ فهذه الآيات الكريمة وأضعافها تنهي أشد النهي وأبلغه عن القول في القرآن بغير علم ، وما نقلتموه عن المفسرين ، وإنهم فسروا الآية فيهم ، وإنهم أهلها ومحملها لم يكن إجماعاً منهم ، ولا مستنداً إلى ثقة ، فمن له علم بتفسير القرآن وإنما كان ناشئاً عن الآراء ، والأهواء ، والميول ، والإتجاهات ، والمحاباة ، والظنون ، التي ما أنزل الله بها من سلطان كما تجدون ذلك بأيسر وقفة على تفاسيرهم .

ثانياً : لو سلمنا لكم جدلاً ، وفرضنا أنهم رجعوا في تفسيرهم لها فيهم إلى من يوثق به من أصحاب رسول الله (ص) ومع ذلك فإنه ليس بحجة في شيء ، ولا يجب الأخذ به لأنه غير مسند إلى النبي (ص) بل موقوف على ذلك الصحابي ، ومثله لا يصلح أن يكون دليلاً علمياً له قيمته واعتباره ، لأن الله تعالى يقول : « وما آتاكم الرسول فخذوه » ولم يقل (وما آتاكم به أصحاب النبي (ص) فخذوه) .

ثالثاً : إنكم تعلمون أن المفسرين للقرآن طائفتان الطائفة الأولى أهل السنة والثانية الطائفة الشيعية .

أما الشيعة فلها في هذه الآية تفسير معروف تسنده إلى

رسول الله (ص) من طريق أئمتهم أئمة الهدى ومصابيح الدجى من آل رسول الله (ص) الذين من تمسك بهم كان على الهدى ، ومن أخطأهم ضلّ وهوى ، كما جاء التنصيص عليه فيما تقدم من حديث الثقلين .

وأما أهل السنة فقد اختلفوا في تفسيرها أقوال شتى فالمروي عن ابن عباس ، والبراء بن عازب ، خلاف ما ادعيتهم فراجعوا في تفسيرها تفاسير البيضاوي ، والنيسابوري ، وابن جرير ، والسيوطي ، والخازن ، والبغوي ، وابن حيان ، لتعلموا ثمة صحة ما قلناه .

فإذا كان هذا الإختلاف في تفسيرها موجوداً عندكم فكيف يصح لكم أن تنسبوا ما قلتم في تفسيرها إلى المفسرين أجمعين على أن ترجيح أحد المختلفين على الآخر ترجيح بلا مرجح وبطلانه واضح .

رابعاً : إنّ الوعد في الآية مشروط بالإيمان ، وعمل الصالحات ، على وجه الإخلاص لله تعالى ، وذلك ما لا يعلمه إلا الله تعالى فكيف يا ترى تستطيعون أن تثبتوا ذلك ، وأنتم لا سبيل لكم إلى إثباته ، اللهم أن تدعوا العلم بما في باطنهم والإطلاع على سرائرهم لتحكموا به وهذا ما نربأ بكم عن ادّعائه .

خامساً : إنّ الآية تريد بالإستخلاف في الأرض في منطوقها توريث المؤمنين لها ، وإبقاءهم بعد هلاك الظالمين لهم من الكافرين ، وليس فيها ما يدلّ على إرادة الإستخلاف لمقام النبوة ، وخلافة الرسالة ، وفرض الطاعة لهم على الأمة ، ويريكهم هذه الحقيقة قوله تعالى في سورة الأعراف آية ١٤٨ وما بعدها : ﴿ قال موسى لقومه استعينوا بالله ، واصبروا ، إنّ الأرض لله يورثها من يشاء من عباده ، والعاقبة للمتقين ﴾ قالوا أؤذينا من قبل أن تأتينا ، ومن بعد ما جئتنا ، قال : عسى ربكم أن يهلك عدوكم ، ويستخلفكم في الأرض فينظر كيف تعملون ﴿ .

فهو يريد توريث الأرض ، والنعم ، والأموال ، لعموم المؤمنين لا خصوص بعضهم ، ولا يريد الإمامة ، وخلافة النبوة ، ولا تكونوا جميعاً أئمة ، وهو معلوم البطلان .

فكما إن الله تعالى بشر قوم موسى (ع) بأن صبرهم على أذى الكافرين ، موجب لأن يرثوا أرضهم ، وديارهم ، وأموالهم ، من بعدهم ، وأن المؤمنين سيخلفون الكافرين على تلك الأموال والنعم ، كما يرشدكم إليه قوله تعالى في سورة الأعراف آية ١٣٧ : ﴿ وأورثنا القوم الذين كانوا يُستضعفون ، مشارق الأرض ومغاربها التي باركنا فيها ، وتمت كلمة ربك الحسنى على بني إسرائيل : بما صبروا ، ودّمّرنا ما كان يصنع فرعون ﴾

كذلك وعد المؤمنين العاملين الصالحات ، في تلك الآية بأن يرثوا أرض الكافرين ، وأموالهم بعد هلاكهم .

ويدلّكم على نظير هذا الإستخلاف من الله تعالى لعباده ما قاله تعالى في سورة الأنعام آية ١٣٣ : ﴿ وربك الغني ، ذو الرحمة ، إن يشأ يذهبكم ويستخلف من بعدكم ما يشاء ، كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين ﴾ فهو يريد إبقاء أولئك بعد انقراضهم ، ولا يريد بالإستخلاف فيها خلافة النبوة لمن يأتي بعدهم بعد إزهايمهم ، لوضوح بطلانه .

ونظائر هذا قوله تعالى في سورة الأنعام آية ١٦٥ : ﴿ وهو الذي جعلكم خلائف الأرض ﴾ ، وقوله تعالى في سورة يونس (ع) آية ١٤ : ﴿ ثم جعلناكم خلائف في الأرض من بعدهم لننظر كيف تعملون ﴾ ، وقوله تعالى في سورة يونس (ع) آية ٧٣ : ﴿ وجعلناهم خلائف وأغرقتنا الذين كذبوا بآياتنا ﴾ ، وقوله تعالى في سورة فاطر آية ٣٩ :

﴿ هو الذي جعلكم خلائف في الأرض ﴾ ، وقوله تعالى في سورة النمل آية ٦٢ : ﴿ ويجعلكم خلفاء الأرض ﴾ .

وبهذا المعنى قوله تعالى في سورة الحديد آية ٧ : ﴿ آمنوا بالله ورسوله ، وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فالذين آمنوا منكم وأنفقوا لهم أجرٌ كبير ﴾ .

وأنتم ترون أن الاستخلاف في هذه الآيات مبين لخلافة النبوة ، ومثلها تلك الآية ، وإلا لزمكم أن تقولوا إن جميع المؤمنين العاملين الصالحات في منطوقها خلفاء النبي (ص) ، لا خصوص المتقدمين على عليّ (ع) وذلك معلوم بالضرورة من الدين والعقل بطلانه .

أجل يا صاحبي لقد وفي الله تعالى بوعده لأصحاب نبيه (ص) في حياته ، وقبل لحوقه (ص) بربه ، ففتح لهم البلاد ، ومكنهم من رقاب العباد ، أحلهم الديار ، وأورثهم الأموال ، والقرآن ، يثبت هذا ويقره بقوله تعالى في سورة الأحزاب آية ٢٧ : ﴿ وأورثكم أرضهم ، وديارهم ، وأموالهم ، وأرضاً لم تطؤوها ﴾ فالوعد من الله تعالى في الآية كان لجميع المؤمنين الذين عملوا الصالحات على وجه الإخلاص لله تعالى لا لخصوص الخلفاء (رض) كما لا يخفى .

سادساً : إن تخصيصكم ذلك بخصوص الخلفاء (رض) موجب لخروج غيرهم من المؤمنين عن وصف الإيمان ، وعمل الصالحات في الآية ، ويلزمكم أن تقولوا إن غيرهم مشركون لا يعبدون الله وهم الفاسقون وليسوا من الذين مكن الله دينهم الذي ارتضى لهم ، كما تقتضيه الآية ، منطوقاً ومفهوماً ، بعد تخصيصكم هذا ، وهو مما لا يمكن لأحد من أهل الإيمان أن يقول به .

سابعاً : إن عموم الوعد من الله تعالى بالاستخلاف في الآية إنما هو للمؤمنين الموصوفين بعمل الصالحات ، من أصحاب

رسول الله (ص)، على ما خصّهم من الصفات، من العبادة لله تعالى على الخوف والأذى، على ما نطق به كتاب الله تعالى، وذلك مانع من تخصيصها بخصوص الخلفاء (رض) دون الجميع، لإستلزامه التناقض بين إجتماع معاني العموم على نحو الإستغراق، والإستيعاب المدلول عليه في الآية، وبين معنى الخصوص في أولئك، ويلزم التدافع بينهما بدلائل العقول، وذلك ما ينبذه العقل والدين، ولا يرتضيه جميع المؤمنين، فإذا تسجّل لديكم بطلان ذلك كله ثبت عموم الوعد بالإستخلاف على معنى توريث المؤمنين الأرض، والديار، والأموال، والظهور لدين الله تعالى في الآية، وذلك يتناول كل من كان في حياة النبي (ص)، ومن جاء بعده من المؤمنين الموصوفين فيها إجماعاً، وقولاً واحداً من جميع المسلمين.

وجود الخلافة في الخلفاء لا يوجب انطباق الآية عليهم .

قال : إنّ الآية وإن كانت ظاهرة في العموم لجميع المؤمنين الموصوفين فيها بتلك الصفات كما ذكرتم إلا أنها تريد خصوص الخلفاء (رض) بدليل وجود الخلافة فيهم دون جميعهم .

قلت : أولاً : إنّكم إنّما أوجبتم الخلافة للمتقدمين على عليّ (ع) وحكمتم بصحتها لهم بالآية، وجعلتموها دليلاً على دفع من خالفكم فيها، ولكنكم لما وجدتم ما أوجبه عمومها من بطلان ما ذهبتم إليه بظاهرها، في إرادة العموم لجميع المؤمنين الموصوفين بما وصفتمهم به الآية، لم تجدوا سبيلاً إلى تصحيح خلافتهم بغير خلافتهم، ولكن كان عليكم أن لا يفوتكم أن تصحيح الشيء بنفسه، والتدليل على نفسه بنفسه دور صريح، وبطلانه واضح، وأكبر الظن أنه دعاكم إلى ابتغاء هذا النوع من الإستدلال هو عدم عشوركم على دليل يمكنكم به تصحيح ما ذهبتم إليه . وإني لأربأ بكم من إختيار مثل هذا التدليل

على صحة الشيء وأنتم ممن عرفنا علمه وفضله ومعرفته بكيفية
التدليل . ! والإستدلال على صحة الأشياء .

وبعد هذا نقول لكم : من أين علمتم أن الله تعالى استخلف
المتقدمين على عليّ (ع) بعد النبي (ص) ؟ فهل يا ترى علمتم ذلك من
ظاهر أمرهم ، ونبيهم ، واستيلافهم على رقاب العباد ؟ أم علمتم ذلك
من إختيار الناس لهم ؟ أم من ظاهر الآية ؟ فإن قلتم : علمنا أنهم
خلفاء الله تعالى في أرضه ، وأنهم الأئمة بعد رسول الله بظاهر أمرهم
ونبيهم في الناس ، وزعامتهم على الأمة ، ونفوذ أحكامهم في عرض
البلاد وطولها ، فيقال لكم إذن يجب أن تقبلوا هذه العلة ، وتلتزموا
بطردها ، وتقطعوا بصحة إمامة كل من ادعى خلافة النبي (ص) ،
ونفذت أحكامه وقضاياه في البلاد ، وبين العباد ، لا خصوص المتقدمين
على عليّ (ع) ، وتلك قضية العلة المطردة التي لا يمكنكم التخلص منها
إن قبلتموها ، وهذا ما لا يسلكه أحد من أهل الإسلام لإستلزامه
تصحيح خلافة الظالمين والفساقين ، وصحة زعامة الجبابة ،
والنارادة ، والطغاة ، الذين تحكموا في رقاب العباد ، وعاثوا في
الأرض الفساد .

وإن قلتم علمنا ذلك من إختيار الناس لهم : فيقال لكم ليس
للناس كل الناس فضلاً عن بعضهم أن يتقدموا على الله تعالى ، وعلى
رسوله (ص) ، في إختيار من يكون خليفة الله تعالى في أرضه ، وحجته
على عباده ، لبطلان مثل هذا الإختيار بكثير من آيات القرآن التي تقدم
ذكرها فلا حاجة إلى التكرار بإعادتها .

وإن قلتم علمنا صحة خلافتهم (رض) بعد رسول الله (ص)
بالآية ودليلها ، فيقال لكم كيف يتسنى لكم ذلك وأنتم مانعون عمومها
عن جميع المؤمنين ، وموجبون تخصيصها في معنى لا يوجد منه شيء في

ظاهرها ، ولا في باطنها ، ولا في مدلولها ، ولا في دليلها ، ولأن منعكم عمومها لجميع المؤمنين موجب لمنعكم دخول الخلفاء (رض) في منطوقها ، باعتبار أنهم (رض) من جملة المؤمنين المدلول عليهم في الآية ، وذلك فإن نفي العام نفي للخاص عند العلماء جمعاء ، مثل قولنا : لا إنسان في الدار ، فإنه يعني لا يوجد في الدار زيد وغيره من أفراد الإنسان . والآية من هذا القبيل ، فإن نفي الإستخلاف فيها عن جميع المؤمنين يعني نفيه عن الخلفاء (رض) أجمعين ، وإن ركتم إلى صحة خلافتهم (رض) إلى معنى غير ما في الآية نفسها ، وغير ما ظهر من أمرهم ، ونبيهم ، وتنفيذ أحكامهم على الأمة ، فقد أبطلتم استدلالكم بالآية وخرجت من يدكم وأنتم تعلمون .

ثانياً : لو سلمنا لكم جدلاً ، وفرضنا أن الآية تريد القائم بعد النبي (ص) في أمور الدين ، والدنيا ، وسياسة الأمة ، وإرشادهم إلى الطريق المنجي ، في العاجل والآجل ، ومع ذلك لا تدل على صحة خلافة المتقدمين (رض) على عليّ (ع) ، وذلك لأن الله تعالى وعد المؤمنين من أصحاب رسول الله (ص) بالإستخلاف ، جزاء لهم على الصبر والإيمان ، وأنتم تعلمون كما يعلم جميع الناس أن الإستخلاف من الله تعالى لا يكون استخلافاً من الناس ، كما أن إرسال الأنبياء (ع) يكون إلا من الله تعالى ، لا من غيره .

وقد ثبت بالضرورة عندنا وعندكم أن الخليفة أبا بكر (رض) كان مستخلفاً من الخليفة عمر بن الخطاب (رض) ، وأبي عبيدة بن الجراح ، وغيرهما من الناس ، وكان الخليفة عمر (رض) مستخلفاً من الخليفة أبي بكر (رض) ، وكان الخليفة عثمان (رض) مستخلفاً من عبد الرحمن بن عوف ، بإشاره له دون غيره من أهل الشورى . فإذا كان هذا ثابتاً عندنا وعندكم كما مر تفصيله ، ثبت عدم دخولهم في الوعد بالإستخلاف من الله تعالى في الآية ، لخلو خلافتهم (رض) من

النص عليهم من الله تعالى ورسوله (ص) ، بإجماع الأمة من الشيعة وأهل السنة .

أما الشيعة فقد ثبت بالضرورة عندهم أنّ رسول الله (ص) لم ينصّ على غير عليّ (ع) والأئمة الأحد عشر من ولده (ع) .



لا نص في خلافة الخلفاء (رض) من رسول الله (ص)

وأما أهل السنة كافة ، فقد أجمعوا على أنّ رسول الله (ص) لم ينصّ على أبي بكر (رض) بالخلافة ، وحكى هذا الإجماع عنهم غير واحد من علماء أهل السنة .

فمنهم النووي في شرحه (لصحيح مسلم) في باب الإستخلاف من صحيحه ص ١٢٠ من جزئه الثاني عند قول الخليفة عمر (رض) لما قيل له : « ألا تستخلف ؟ فقال : إن أستخلف فقد أستخلف من هو خير مني ، (يعني أبا بكر) وإن أترككم فقد ترككم من هو خير مني رسول الله (ص) » فقال النووي : « وفي هذا الحديث دليل أنّ النبي (ص) لم ينصّ على خليفة وهو إجماع أهل السنة » .

وأما البخاري فقد أخرج الحديث في صحيحه ص ١٦٤ من جزئه الرابع في باب الإستخلاف فالآية على هذا كما ترونها صريحة في اختصاص الإستخلاف فيها بعليّ والأحد عشر من بنيه الطاهرين (ع) دون غيرهم من المتقدمين عليهم لإجماع شيعتهم على أنّ إمامتهم باستخلاف من الله تعالى لهم ، وتنصيبه عليهم ، وأنّ رسول الله (ص) أقامهم مقامه (ص) واحداً بعد واحد ، وجعلهم هداة

الأمة ، وأئمة لها ، بأحاديثه الكثيرة المتواترة بين الفريقين كما تقدم البحث عن بعضها مستوفى .

ثالثاً : إنّ انتفاء الخوف عن المتقدمين على عليّ (ع) يخرجهم عن الوعد بالاستخلاف في الآية ، لإختصاص ذلك بخصوص المؤمنين ، الذين لحقهم الخوف والأذى من المشركين ، وليس لهم مانع ولا دافع كعليّ (ع) ، وما مني به مع رسول الله (ص) ، وعمار بن ياسر ، وأمه ، وغيرهم من المعذبين بمكة ، ومن أخرجهم النبي (ص) مع ابن عمه جعفر بن أبي طالب (ع) إلى بلاد الحبشة ، لما كان يناله من الأذى في الدين .

أما الخليفة أبو بكر (رض) فإنه لم يكن خائفاً إجماعاً منا ، وأنتم أهل السنة كافة تقولون بانتفاء الخوف عنه (رض) ، لأنه كان عزيزاً في قريش ، وله مكانة عندهم مع كثرة ماله ، واتساع جاهه ، وأنه كان معظماً من القوم لكبر سنه ، وتقدمه فيهم ، حتى إنه كان يجير ولا يُجار ، ويؤمن الآخرين ولا يحتاج إلى أمان ، وتقولون إنه اشترى سبعة أنف من العذاب كما سجل ذلك كل من جاء على ترجمته من مؤرخي أهل السنة وحفاظهم .

أما الخليفة عمر (رض) فإنّ الثابت عندكم أنه لم يخف قط ، ولا هاب أحداً مطلقاً ، وإنه جرد سيفه عند إسلامه وقال : « لا يُعبد الله اليوم سراً ثقة بنفسه واطمئناناً إلى سلامته ، وأمناً من الغوائل ، وإنه لم يقدم عليه أحد بسوء ، رهبة له ، وخوفاً منه ، وإكباراً لمكانته عند القوم ، كما سجل ذلك كله ممن جاء على ترجمته ممن تقدم ذكرهم » .

أما الخليفة عثمان بن عفان الأموي (رض) فإنكم تقولون إنه كان آمناً من كل خوف ، وسالماً من كل أذى بأسرته من الأمويين ، وهم ملوك الأرض يومئذ ، وكل ذلك قد سجله غير واحد من أكابر

حفاظكم كالبخاري ، ومسلم ، والنسائي ، وابن ماجه ، والترمذي ،
 وابن حبان في صحاحهم في باب فضائل الخلفاء الثلاثة (رض) ،
 وأرخه كل من جاء على ترجمتهم من مؤرخيكم الكبار ، كالطبري ،
 وابن الأثير في تاريخهما ، وابن عبد البر في استيعابه ، وابن حجر
 العسقلاني في إصابته ، وابن كثير في بدايته ونهايته ، والسيوطي في
 تاريخه ، والحلي والدحلاني في سيرتهما ، فكيف يصح لكم والحالة هذه
 أن تستدلوا بالآية على صحة خلافتهم ، وأنتم ترون أن الصفات المنوه
 عنها في الآية لا تنطبق عليهم (رض) في شيء ؟ !



آية الإستخلاف تنطبق على عليّ وبنيه الطاهرين حديث السفينة

قال : إذا كانت الآية على ما ذكرتم لا تنطبق على الخلفاء الثلاثة (رض) ، لخلوّهم عما تضمنته من الصفات ، على ما سجله المؤرخون والحفاظ فمن يا ترى تريد وعلى من تنطبق ؟ .

قلت : لقد ورد عن اعدال كتاب الله تعالى ، وحمله علمه ، أنّ هذه الآية نزلت في أئمة الهدى من ذرية النبي (ص) من إبنته الصديقة فاطمة (ع) والذي قال فيهم رسول الله (ص) في الحديث الصحيح على شرط البخاري ومسلم فيما أخرجه الحاكم في (مستدركه) ص ١٥١ من جزئه الثالث ، وحسّنة السيوطي في جامع الصغیر ص ١٣٢ من جزئه الثاني في حرف الميم .

« مثل أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح ، من ركبها نجا ، ومن تخلف عنها غرق ، وفي آخرهوى » وقال فيهم فيما مرّ تحقيقه : « إني تارك فيكم الثقلين : كتاب الله وعترتي ، أهل بيتي ، إن تمسكتم بهما لن تضلوا بعدي أبداً ولن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض ، فلا تقدموهما فتهلكوا ، ولا تقصروا عنها فتهلكوا ، ولا تعلموهم فإنهم أعلم منكم » .

ولهذه الأحاديث وغيرها تضمنت الآية البشارة لهم بالإستخلاف في الأرض ، والتمكن لهم في البلاد ، وانتفاء الخوف عنهم (ع) عند قيام الثاني عشر منهم ، فهم المؤمنون العاملون الصالحات في منطوقها ، لأنهم معصومون من الضلال كما هو صريح الحديثين الشريفين المتقدمين ، وهم المستحقون للإستخلاف على العباد ، بفضلهم وعلو قدرهم ، وسمو مقامهم على سائر الناس ، وهم الذين يكتهم الله تعالى في البلاد ، ويظهر دينه بهم ظهوراً لا يخفى على أحد من الناس ، وهم الذين يؤمنهم بعد طول خوفهم من الظالمين الطغاة الذين ارتكبوا منهم ما حرم الله تعالى من قتل ، وسجن ، وتشريد ، وجدوا في إيذائهم شر إيذاء ، الأمر الذي اتصل أولى حلقاته بمعاوية بن أبي سفيان ، وختم بآخرهم مروان الحمار . ثم جاء من بعدهم بنو العباس فارتكبوا من آل رسول الله (ص) ما تصرخ من هولته جنة الأرض ، وملائكة السماء ، وتتقطع من أجله القلوب ، وتتفتت المرائر ، كما يجد ذلك كل من وقف على التاريخ الصحيح ، وصحيح الحديث لأئمة أهل السنة ، كابن الأثير ، والطبري ، وغيرها من مؤرخيهم .

وفي القرآن يقول الله تعالى في سورة الأنبياء (ع) آية ١٠٥ : ﴿ ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون ﴾ ، وهم الصالحون الذين يرثون الأرض لا سواهم .

وقال تعالى في سورة آل عمران آية ٨٣ : ﴿ وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً ﴾ ، وذلك لا يكون إلا بعد ظهور الثاني عشر من أئمة البيت النبوي ، وهو المهدي المنتظر (عج) .



أخبار المهدي المنتظر متواترة

أما أحاديث المهدي المنتظر (عج) فمتواترة بين الفريقين فقد جاء عن النبي (ص) أنه قال : « لا تنفضي الليالي والأيام حتى يبعث الله رجلاً من أهل بيتي ، يواطى اسمه إسمي ، يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً ، ويُصلي عيسى خلفه ، ويساعده على قتل الدجال بأرض (لُد) من فلسطين » وأخرجه الحفاظ من أهل السنة عن رسول الله (ص) .

فمنهم : ابن الصباع المكي المالكي كما مر في كتابه (الفصول المهمة) ص ٣١٠ و ٣١٩ ، وابن حجر الهيثمي في (صواعقه) في آخر الآية الثانية عشرة من الباب الحادي عشر ص ١٦١ وفي ص ٢٠٦ في آواخر الفصل الثالث في الأحاديث الواردة في فضل بعض أهل البيت (ع) .

ومنهم : زيني دحلان في (الفتوحات الإسلامية) ص ٣٢٢ من جزئه الثاني .

ومنهم : الحافظ الترمذي في صحيحه ص ٨٦ من جزئه الثاني في باب ما جاء في الخلافة من أبواب الفتن .

ومنهم : الحافظ أبو داود في ص ٨٧ من صحيحه من جزئه
الرابع :

ومنهم : الإمام أحمد بن حنبل في (مسنده) في
ص ١٧ و ٢٧ و ٢٨ و ٣٦ و ٣٧ و ٥٢ من جزئه الثالث .

ومنهم : الحاكم في (مستدركه) ص ٥٥٧ و ٥٥٨ من جزئه
الثالث ، وصححه على شرط البخاري ومسلم .

ومنهم : الذهبي في (تلخيص المستدرك) ص ٥٥٧ و ٥٥٨ من
جزئه الثالث معترفاً بصحته .

ومنهم : الثعالبي في ص ٤٠٤ من كتابه (ثمار القلوب)

ومنهم : الإمام القرطبي كما في ص ٤٧٥ من (دائرة المعارف)
من جزئه العاشر .



حديث إثني عشرة خليفة كلهم من قریش

وقد مر عليكم تعداد الأئمة الإثني عشر من البيت النبوي (ص) الذين لا يزيّدون واحداً ، ولا ينقصون ، الذين عناهم رسول الله (ص) بقوله (ص) : « لا يزال الدين قائماً حتى تقوم الساعة ، أو يكون عليهم إثنا عشر خليفة كلهم من قریش » على ما أخرجه الإمام مسلم في (صحيحه) ص ١١٩ من جزئه الثاني في باب الناس تبع لقریش من كتاب الإمارة ، وأخرج الإمام البخاري في (صحيحه) ص ١٦٤ من جزئه الرابع في باب الإستخلاف من كتاب الأحكام :

عن جابر بن سمرة قال : « سمعت رسول الله (ص) يقول : « يكون بعدي إثنا عشر أميراً قال كلمة لم أسمعها ، فقال أبي : إنه قال كلهم من قریش » وأنتم ترون أن هذا التنصيب عليهم من النبي (ص) لا ينطبق ولا يستمر حتى تقوم الساعة إلا على الأئمة الإثني عشر من أهل البيت النبوي خاصة دون غيرهم ، وذلك لما تعلمون من أنه لا يمكن حمله على المستخلفين بعد رسول الله (ص) لأنهم دون هذا العدد ، ولا على ملوك الأمويين لأنهم لم يكونوا بهذا العدد ، ولا حمله على أمراء بني العباس ، لأنهم لم يكونوا إثني عشر . وتخصيصه ببعضهم

دون بعض تخصيص بلا مخصص ، وترجيح بلا مرتجع ، وكلاهما باطلان . مع إنه مستلزم لنسبة المبهمة والمهمل إلى النبي (ص) في ذكر أسمائهم لو كان (ص) يريد واحداً منهم بعينه ، وهو في مقام بيان من يتعين الرجوع إليهم من بعده (ص) في حفظ دينه ، وبيان أحكامه ، وتنفيذ حدوده ، وذلك لا يجوز نسبته إلى النبي (ص) .

ومن حيث أنّ رسول الله (ص) لم يأت على ذكر أحد من الخلفاء الثلاثة (رض) في حديثه ، ولم يذكر واحداً من ملوك الأمويين ، ولا أمراء العباسيين ، ولا غيرهم ممن جاء بعدهم مطلقاً ، في أحاديثه (ص) ، وعدل عنهم جميعاً إلى التنصيص على عترته أهل بيته (ص) وعدّهم بأسمائهم (ع) واحداً بعد واحد فكانوا إثني عشر إماماً كما تقدم تفصيله ، علمنا أنه (ص) لا يريد واحداً من أولئك الذين تقدموا على عترته ، وتربعوا على كرسي الحكم بالقهر ، والقوة .

وشيء آخر يمنع منعاً باتاً من إرادة النبي (ص) لهم ، هو مجافاتهم لقوانين شريعته وأحكامها ، وتعديهم لحدود الله تعالى ، فلا يمكن حمل حديثه (ص) عليهم ، كما لا يمكن حمله على الفاطميين وغيرهم في مصر ، لأنهم لم يكونوا بهذا العدد ، ولا على سلاطين العثمانيين ، لأنهم ليسوا من قریش ، ولم يكونوا بهذا العدد . فإذا ثبت بطلان ذلك كله تعين حمله على الأئمة الإثني عشر من عترته النبي (ص) ، أهل بيته (ع) الذين أولهم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) ، وآخرهم الحجة المهدي المنتظر (عج) كما مرّ بيانه مفصلاً .

وفي القرآن يقول الله تعالى في سورة النساء آية ١٥٩ : ﴿ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَإِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ، وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً ﴾ . وأخرج البخاري في أواخر ص ١٦٨ من (صحيحه) في باب نزول عيسى بن مريم (ع) من جزئه الثاني .

عن أبي هريرة قال : قال رسول الله (ص) : « كيف أنتم إذا نزل ابن مريم فيكم وإمامكم منكم » .

ويقول ابن حجر الهيتمي في آخر آية ١٢ من الفصل الأول من الباب الحادي عشر من (صواعقه) « تواترت الأخبار بكثرة روايتها عن المصطفى (ص) بخروجه ، وأنه من أهل بيته ، وأنه يملك سبع سنين ، وأنه يملأ الأرض قسطاً ، وعدلاً ، وأنه يخرج معه عيسى على نبينا (وآله) وعليه أفضل الصلاة والسلام ، فيساعده على قتل الدجال بباب (اللد) بأرض فلسطين ، وأنه يؤم هذه الأمة ، ويصلي عيسى خلفه » .

ويقول شيخ أهل السنة المعروف نور الدين علي بن محمد المكي المالكي الشهير بابن الصباغ في كتابه (الفصول المهمة) ص ٣١٠ : « إن الروايات عن الأئمة الثقات ، والنصوص الدالة على إمامته كثيرة بالغة حد التواتر ، حتى أضربنا عن ذكرها اعتماداً على اشتهاها ، وقد دونها أصحاب الحديث في كتبهم ، واعتنوا بجمعها ، ولم يتركوا شيئاً منها ، ومن اعتنى بذلك وجمعه على الشرح والتفصيل الإمام جمال الدين أبو عبد الله محمد بن إبراهيم الشهير بالنعمان في كتابه الذي صنّفه (ملء العيبة في طول الغيبة) وجمع الحافظ أبو نعيم أربعين حديثاً في أمر المهدي رضوان الله عليه خاصة ، وصنّف الشيخ أبو عبد الله محمد بن يوسف بن محمد الكنجي الشافعي في ذلك كتاباً سمّاه (البيان في أخبار صاحب الزمان) .

وروى الشيخ أبو عبد الله الكنجي المذكور في كتابه هذا بإسناده قال : قال رسول الله (ص) : « لا تذهب الدنيا حتى يملك العرب رجل من أهل بيتي ، يواطىء اسمه اسمي » .

وأخرجه أبو داود في (مسنده) : عن علي كرم الله وجهه ،

ورضي الله عنه ، عن النبي (ص) أنه قال : « لو لم يبق من الدهر إلا يوم واحد لبعث الله فيه رجلاً من أهل بيتي يملؤها عدلاً كما ملئت جوراً » هكذا أخرجه أبو داود في (مسنده) .

ورواه أبو داود والترمذي في سننهما كل واحد منهما يرفعه إلى أبي سعيد الخدري قال : « سمعت رسول الله (ص) يقول المهدي مني أجلى الجبهة ، أقى الأنف ، يملأ الأرض قسطاً وعدلاً ، كما ملئت جوراً وظلماً » وزاد أبو داود « ويملك سبع سنين » وقال هذا حديث ثابت صحيح .

ورواه الطبراني في (مجمع) وكذلك غيره من أئمة الحديث إلى أن قال في ص ٢١٧ قال صاحب (البيان) الكنجي : ومما يدل على كون المهدي حياً باقياً منذ غيبته إلى الآن ، وأنه لا امتناع في بقاءه بقاء عيسى بن مريم (ع) ، والخضر ، وإلياس ، من أولياء الله تعالى ، وبقاء الأعور الدجال ، وإبليس » ويؤيد ذلك الكتاب والسنة : أمّا الكتاب فقد قال سعيد بن جبير في تفسير قوله تعالى : ﴿ وإِنَّهُ لَعَلَّمَ السَّاعَةَ ﴾ قال : « هو المهدي يكون في آخر الزمان » . وأمّا السنة فقد مرّت الإشارة إليها ، ومنها ما رواه أبو داود يرفعه بسنده إلى أم سلمة (رض) قالت : « سمعت رسول الله (ص) يقول : المهدي من عترتي من ولد فاطمة » ثم أخرج عدّة أحاديث صحيحة عن جماعة من أئمة الحديث من أهل السنة تدلّ بصرحة على إمامته بعد أبيه الحسن العسكري (ع) كما تقدم ذلك عن ابن حجر في صواعقه .

ويقول صاحب القوت المقتدي على جامع الترمذي ص ٤٦ من جزئه الثاني : « قد تظافرت الأخبار البالغة حدّ التواتر معنى عن النبي (ص) في كون المهدي من أهل البيت من ولد فاطمة (رض) » .

وقال زيني دحلان في (الفتوحات الإسلامية) ص ٣٢٢ من

جزئه الثاني : « أحاديث المهدي كثيرة متواترة ، والضعيف فيها ، وإن كان أكثر ، لكنها لكثرة روايتها ومخرجيها يقوي بعضها بعضاً حتى صارت تفيد القطع ، وإن العلامة السيد محمد رسول برزنجي نبه في آخر كتاب (الإشاعة) على تواتر الأخبار التي جاء بها ذكر المهدي ، « وأنه من المقطوع به ، وأنه من ولد فاطمة ، وأنه يملأ الأرض عدلاً » انتهى مقاله .

وقال العارف محمد بن عبد الوهاب الشعراني في ص ١٢٧ من كتاب (اليواقيت والجواهر) من جزئه الثاني بعد كلام له مسهب جاء في أوله : « إن المهدي حيّ موجود وقد اجتمع به غير واحد من علماء أهل السنة وحفاظها - إلى أن قال - فهناك يترقب خروج المهدي من أولاد الحسن العسكري ، ومولده ليلة النصف من شعبان ، سنة خمس وخمسين ومئتين ، وهو باق إلى أن يجتمع بعيسى بن مريم (ع) ، فيكون عمره إلى وقتنا هذا وهو سنة ثمان وخمسين وتسعمائة ، ستاً وستين وسبعمائة سنة . هكذا أخبرني الشيخ حسن العراقي المدفون فوق كوم الريش المطل على بركة الرطلي بمصر المحروسة ، عن الإمام المهدي حين اجتمع به ، ووافقه على ذلك شيخنا سيدي علي الخواص رحمهم الله » انتهى .

إلى كثير غيرهم من أئمة أهل السنة وحفاظهم فإنهم متفقون جميعاً على تولده ، وثبوت غيبته ، وأنه يظهر في آخر الزمان ، « يملأ الأرض قسطاً وعدلاً ، كما ملئت ظلماً وجوراً » على حدّ تعبير النبي (ص) . وقال ابن الصبّاغ المكي المالكي في ص ٣١٠ من (فصوله المهمة) « إن صفته (رض) شاب مربوع القامة ، حسن الوجه ، والشعر يسيل على منكبيه ، أفنى الأنف ، أجلى الجبهة » .

أقول : والمشهور إن تاريخ ولادته (ع) بالحروف (نور) أي سنة ست وخمسين ومئتين ، ليلة النصف من شهر شعبان ، ولما غاب عن

الأبصار كان عمره (ع) يومئذ - روي فداه - خمس سنين ، وقيل أربع سنين .

وقال الشيخ الحنفي في (ينابيع المودة) في الباب التاسع والسبعين ص ٣٧٦ وما بعدها : « وكان في غيبته تخرج توقيعات على أيدي سفرائه إلى سنة تسع وعشرين وثلاثمائة ، وأول هؤلاء السفراء أبو عمرو عثمان بن سعيد العمري ، كان منصوباً من الإمام العسكري (ع) وقام بأمر الحجة المنتظر كقيامه بأمر الإمامين قبله ، وبعد وفاته (رض) كان السفير ابنه أبو جعفر محمد بن عثمان ، ثم أبو القاسم الحسين بن روح ، ثم أبو الحسن علي بن محمد السمري رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ولم تكن الشيعة لتثق بمن كان يدعي النيابة ، إلا بعد ظهور المعجزات الخارقة على يده من الحجة المنتظر » انتهى قوله .

وقال ابن الصباغ المكي المالكي في (فصوله المهمة) ص ٣١٩ : « قد جاءت الآثار بذكر علامات لزمان قيام القائم المهدي (رض) ثم ذكر تلك العلامات ، فإن أردتم الوقوف عليها فراجعوها هناك وإنما ذكرناه لكم بطوله لأنه أقوى في الحجة ، والبرهان به أتم ، وإلا فالأخبار عندنا في ذلك أكثر ، وأوضح ، وأصح ، وأصرح ، وقد ذكرها أصحابنا رضوان الله تعالى عليهم أجمعين في الغيبة وقد ظهر أكثرها وبقي منها اليسير .

وإذا كان هذا ، وأضعاف أمثاله ، من الأحاديث المتواترة لفظاً ومعنى المؤيدة بأحاديث الشيعة ، وحفاظ أهل السنة ومؤرخيهم ، لا يقوم بإثبات ولادته وغيبته ، فقل لي إذن بماذا يا ترى تستطيعون أن تثبتوا معالم دينكم ، وأحكام مذهبكم ؟ وبماذا يا ترى تثبتون نبوة نبينا على من حاجكم من أهل الكتاب وغيرهم ، وهم لم ينقلوا لكم شيئاً من معجزاته (ص) ، وسواطع آياته ؟ فإن رأيتم أن لكم الحجة عليهم

في القرآن فيها نحن أولاء قد تلونا عليكم شذرات من آياته تنطق
 بوجوده ، وإمامته ، وها هي ذي السنّة النبوية المفسّرة لها التي تشهد
 بصحّة صدورها صحاح أهل السنّة ، ومشاهير علمائهم ، تنادي بأعلى
 صوتها بولادته ، وغيبته ، وظهوره (ع) بعدها . وإذا كان كل هذه
 الأدلّة ونحوها لا تكفي شاهداً ناطقاً ، وبرهاناً واضحاً على إثبات
 وجوده ، فخير أن تكسر الأقلام ، ويبطل كل حجاج ، ولا يقوم على
 صحّة شيء حجة ولا برهان ، ولم يصح شيء في الأذهان إذا احتاج
 وجود النار إلى دليل وبرهان ، ﴿ الذين يجادلون في آيات الله بغير
 سلطان أتاهم ، كبر مقتاً عند الله وعند الذين آمنوا ، كذلك يطبع الله
 على كل قلب متكبر جبار ﴾ .



قول الإمام ابن تيمية في المهدي (ع)

والغريب من الإمام ابن تيمية أن يقول في ص ١٣٢ من (منهاج السنة) من جزئه الثاني : « قد مضى عليه (يعني المهدي المنتظر (ع) أكثر من أربعمئة وخمسين سنة ، والشيعية يدعون الله تعالى في ظهوره فلم يظهر ، وعمر رجل من المسلمين هذه المدة يعرف كذبه بالعادة المطردة في أمة محمد (ص) ، فلم يعرف أحد ، ولا بعد مجيء خير الرسل (ص) عاش مائة وعشرين سنة ، وقد ثبت صحيحاً أن النبي (ص) قال في آخر عمره لن يعيش من ولد في تلك الليلة أكثر من مئة سنة » ، نقلناه بالمعنى . ثم أعمار خير أمة من الستين إلى السبعين واحتجاجهم بحياة الخضر باطل على باطل ، فمن يسلم لهم بقاءه ؟ وعلى تقديره فليس هو من خير أمة ، ثم إنهم يحتجون بأحاديث السنة ، فالحديث الذي أورده هذا المصنف الرافضي لا يفيدهم شيئاً ، فإن قلت هو حجة على أهل السنة فنقول : هو من آحاد الخبر . فكيف يثبت به أصل الدين ؟ ولأن لفظه حجة على الرافضة ، فإنه يواطى اسمه إسمي وإسم أبيه إسم أبي فهو محمد بن عبد الله وليس محمد بن الحسن وقد روي عن علي (رض) أنه قال : هو من ولد الحسن بن علي دون الحسين ، وأحاديث المهدي معروفة ثابتة في (مسند أحمد) ، و(سنن

السجستاني) ، والترمذي ، وغيرها ، مثل حديث عبد الله بن مسعود عن النبي (ص) أنه قال : « لو لم يبق من الدنيا غير يوم لطول الله ذلك حتى يبعث الله رجلاً من أهل بيتي يواطى اسمه اسمي ، وإسم أبيه إسم أبي » هذا ملخص كلام الإمام ابن تيمية .

ونحن نقول في جوابه : أولاً : أمّا قوله : « وقد مضى عليه أربعمئة وخمسون سنة وهم يدعون الله تعالى في ظهوره فلم يظهر » فيقال له : لقد فات الإمام ابن تيمية ، ولم يهتد إلى أنّ الله تعالى قد أمر الناس بدعائه ، وأطلق عليه إسم العبادة ، وأنّ الراغبين عنه سيدخلهم جهنم داخرين بقوله تعالى في سورة المؤمن آية ٦٠ : ﴿ وقال ربكم ادعوني استجب لكم إنّ الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ﴾ وأنتم ترون أنّ الله تعالى قد توعد المستكبرين عن دعائه الذي سباه عبادة بدخول جهنم داخرين صاغرين ، فيجب على كل مسلم أن يدعوه تعالى لأنّه عبادة مطلوبة ومحبوبة لديه ، وليس بواجب على الله تعالى أن يجيب دعاء كل من دعاه ، ومن حيث أنّ الله تعالى لم يستجب دعاءهم في الحال ، علمنا أن في تركه تعالى إيجابتهم مصلحة تعود عليهم ، ولا يلزم من عدم استجابته لهم أن يتركوا هذه العبادة في هذا الحال وغيرها من الحالات ، إذ على العبد أن يتضرع إلى الله تعالى ، ويدعوه فيما يتعلق بدينه ودنياه ، ويتوسّل إليه في قضائه ، وليس على الله تعالى قضاؤها حتماً فإنّه العليم بما هو الأصح لعباده ، فيفعل ما هو خير لهم في التدبير وفي الدعاء المأثور : « ولعلّ الذي أبطأ عني هو خير لي لعلمك بعاقبة الأمور » .

فلو علم الله تعالى أنّه لا خير ولا مصلحة في الإجابة في الحال ، لم يفعله ، ولم يستجب لهم الدعاء في ذلك الحال .

وأما قوله : « وعمر رجل من المسلمين هذه المدة يعرف كذبه

بالعادة المطردة في أمة محمد (ص) ، فيعطيك صورة واضحة عن الإعتراف بولادته (ع) ، ولكنه يرى أنّ بقاءه هذه المدة يعرف كذبه بالعادة المطردة ، للحديث الذي أورده وللتعليل العليل الذي جاء به « من أنّ أعمار خير أمة إنّما يكون من الستين إلى السبعين » فهو يريد أن ينفي بقاءه هذه المدة للصحيح المزعوم ، والعادة المخرومة .

وليت ابن تيمية علم أنّ الخوارق الجارية على أيدي الأنبياء (ع) كلّها من هذا القبيل أيضاً ، وما المانع العقلي أن يكون بقاءه معجزة من معجزات سيد الأنبياء (ص) كبقية معجزاته (ص) الخالدة ؟ ثم إنّ العادة لا يحصل معها العلم بموته (ع) ، فإنّه إذا ما ثبت تولده ، وثبتت غيبته بالدلائل القطعية ، كما تقدم تحقيقه ، فليس بد من ظهوره بعد غيبته كما نطق به الأحاديث المتواترة بين الفريقين ، ولأنّه لا يوجد ما يدلّ على موته بعد ثبوت ولادته (ع) ، فيلزم من ذلك أن نحكم بحياته وبقائه إلى حين ظهوره ، نزولاً على حكم ذلك الإستصحاب الشرعي والعقلي معاً ، أعني استصحاب حياته وبقائه لتواتر الأحاديث بولادته ، وبقائه حتى يخرج « فيملاً الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً » كما ذكرنا ، الأمر الذي يغنينا عن هذا الإستصحاب .

وأما ما ذكره من العادة ، فعلى فرض تسليم وجودها جديلاً فلا تنهض دليلاً على موته ، بل ولا يزول معها احتمال حياته وبقائه فضلاً عن القطع به ، بل العلم بتولده ووجوده لا يزول إلّا بالعلم بموته فإنّ البرهان القطعي لا يزيله إلّا برهان قطعي مثله ، دون الظن ، والتخمين ، والإستبعاد ، والإستغراب ، والتعصب البغيض ، فإنّه لا حجة في شيء منها إطلاقاً . فالإحتجاج بالعادة على موته غير صحيح ، وعدم العلم ببقائه بعد تولده لا يكون علماً بموته ولا دليلاً على عدم وجوده ، ومن هذا الذي يأتى أوحى إلى الإمام ابن تيمية بموته ، فحكم جازماً بعدم وجوده ؟ وكيف ساغ له الإخبار به وهو لا دليل له

عليه ، ولا يمكن الإعتماد فيه على هوى النفس الذي ينبغي لمثله أن
يترفع عنه ؟! .

القرآن والعلم والعقل لا تمتنع بقاء الإنسان حيّاً مئات السنين
وأما قوله « فإنّ أعمار خير أمة من الستين إلى السبعين » فمردود
وغير مقبول ، أمّا من حيث العقل : فليس عنده ما يحكم باستحالة بقاء
الإنسان حيّاً مئات السنين ، حتى يمتنع ، ولا يكون معقولاً لحكمه ،
جازماً بأنّ الله تعالى على ذلك لقدير ، على أنّنا قد وجدنا الكثير من
المسلمين في عصرنا بلغت أعمارهم أربعين ومئة وما فوقها .

ثم إنّ الإمام ابن تيمية لم يسلم من التناقض ، فإنّه قرر هنا أنّ
أعمار خير أمة من الستين إلى السبعين ، وهناك ترويه يقول : « إذ لا
يعرف أحد ولد في زمن الإسلام عاش مائة وعشرين سنة » فإنّ المفهوم
من هذا القول بأنّه قد عاش كثيرون في زمن الإسلام خمس عشرة سنة
ومائة ، أو عشر سنين ومائة ، أو مائة كاملة ، مع ذلك تراه يزعم أنّ
أعمار خير أمة من الستين إلى السبعين ، وهل هذا إلّا تناقض
بين ؟! .

وأما من حيث العلم ، فحسبكم شهادة الأطباء الماهرين كما في
مجلة (المقتطف) المصرية ص ٢٣٩ من الجزء الثالث سنة ٥٩ قالوا :
« لكن العلماء الموثوق بعلمهم يقولون إنّ كل الأنسجة الرئيسية في جسم
الحيوان تقبل البقاء إلى ما لا نهاية له . وإنّه في الإمكان أن يبقى
الإنسان حيّاً ألوفاً من السنين ، إذا لم تعرض عليه عوارض تصرف حبل
حياته ، وليس قولهم هذا مجرد ظنّ وتخمين بل هو نتيجة لنظرية علمية
مؤيدة بالإختبار » وقالوا أيضاً في ص ٢٤٠ من المجلة نفسها : « وغاية
ما ثبت الآن من التجارب المذكورة أنّ الإنسان لا يموت بسبب بلوغ

عمره الثمانين والمائة من السنين ، بل لأنّ العوارض تنتاب بعض أعضائه فتتلفها ، ولارتباط بعضها ببعض تموت كلها فإذا استطاع العلم أن يزيل هذه العوارض ، أو يمنع فعلها لم يبق مانع من استمرار الحياة .
مئات السنين .

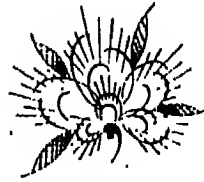
وإن ابتغيتم المزيد من أدلة جواز بقاء الإنسان ألوفاً من السنين فعليكم بمراجعة علم الحيوان - البيولوجيات - لتعلموا ثمة أنه لا مانع من ذلك عقلاً ، ثم إن اختلاف الناس في القابليات ، والإستعدادات ، أمر لا سبيل إلى إنكاره ، فمن الجائز إذن أنّ الله تعالى قد أودع في جسم الإمام المنتظر (ع) من القابليات ، والإستعدادات ، والطاقات ، ما لا يؤثر فيها تلك العوارض اللاحقة لجسمه الشريف (ع) ، كما لا مانع من أن يكون الله تعالى قد خلق في جسمه من المواد (البنسلينية ، أو الأورمايسينية ، أو الستربتومايسينية - الخميرة المتموجة - أو الكلورومايسينية » ، أو غيرها من المواد التي تتوصل العلم الحديث إلى اكتشافها في قتل الجراثيم ، أو منع تأثيرها وما لم يتوصل إليه لحدّ اليوم وقد يتوصل إليه يوماً - ما - ما يمنع تأثيرها ، أو يقضي على كل (مكروب وجراثوم) يوجب تلف أعضائه ، فيبقى حيّاً ما شاء الله تعالى له من الحياة ، كما يجوز أنّ الله تعالى منع وصول تلك الجراثيم إليه من طريق أخرى ، على ما رآه تعالى من الحكمة والصلاح في استمرار حياته وبقائه (ع) ، وليس هناك من يستطيع أن يمنع هذا ، أو يحكم باستحالته ، أو استبعاده واستغرابه ، إلّا الذي لربّه كنود ، أو لعقله مكابر ، أو للعلم معاند .

وأما من حيث القرآن فلائنه ذكر حياة نوح النبي (ع) ألف سنة إلّا خمسين عاماً وهي المدة التي مكث فيها في قومه ، يدعوهم فيها إلى عبادة الله تعالى ، وهذا إبليس عدو الله موجود إلى الوقت المعلوم ،

وناهيك بالكتاب شاهدآ عليه ، ولقد فات الإمام ابن تيمية أن يتمثل
بقول الشاعر المسلم العربي :

وقولك إنّ الاختفاء مخافة
من القتل شيء لا يجوزه الحجرُ
فقل لي لماذا غاب في الغدار أحمد
وصاحبه (الصديق) إذ حسن الحذرُ
ولم أُمِرْتُ أم الكلیم بقذفه
إلى نيل مصر حين ضاقت به مصرُ
وكم من رسول خاف أعداءه فاختفى
وكم أنبياء من أعاديهم فروا
أيعجز ربّ الخلق عن نصر دينه
على غيرهم كلا فهذا هو الكفرُ
وهل شاركوه في الذي قلت إنّ
يؤول إلى جبن الإمام وينجرُ
فإن قلتَ هذا كان فيهم يأمر من
له الأمر في الأكوان ، والحمد ، والشكر
فقل فيه ما قد قلت فيهم فكلهم
على ما أراد الله أهواؤهم قصرُ
وإنّ تسرّب فيه تطول بقائه
أجابه إدریس وإلیاس والخضرُ
وفي ابن الدنيا جليّ دلالة
على أنّ طول العمر ليس له حصْرُ
ومكث نبي الله نوح بقومه
كذا قوم أهل الكهف نصّ به الذکرُ

وقد جدا الدجال من عهد أحمد^(١)
ولم ينصرم منه إلى الساعة العمر
وقد عاش أوج ألف عام وفوقها
ولولا عصا موسى لأخّره الدهر
ومن بلغت أعمارهم فوق مائة
ومن بلغت ألفاً فليس له حصراً



(١) ويقول ابن حجر الميمني في ص ٢٧ من كتابه (الفتاوى الحديثة) عن النبي (ص) أنه قال .
« من كذّب بالدجال ، فقد كفر ، ومن كذّب بالمهدي فقد كفر » .

المعمرون من أهل السنة

وأما قوله : « فلا يعرف أحد ولد في زمن الإسلام وعاش مائة وعشرين سنة » فنقول فيه إنَّ هذه الكلمة لا ينبغي صدورها من باحث ورع ، إذ لا يستطيع الإنسان الورع أن يحكم بشيء ما لم يطلع عليه ، وليس في إمكانه أن يعلم ما في باطن الغيب ليبيد رأيه فيه ، والجهل بالشيء ليس علماً بعدمه ، وعدم العلم جهل ، ولا يحتاج بالجهل إلاَّ جاهل مبطل ، فكيف يجوز للإمام ابن تيمية أن ينفي ذلك مع وجوده !!؟ .

أجل ! الله يعلم والراسخون في العلم يعلمون أنَّه قد عاش رجال كثيرون من حفاظ الحديث ، ونقاده ، من أهل السنة إلى عشرين ومائة سنة وما فوقها وقد نصَّ الحافظ الذهبي في (تذكرة الحفاظ) كغيرة من حفاظهم على جماعة كثيرة منهم ، وسأتلو عليكم أسماء بعضهم لتعلموا ثمة أنَّ ما قاله الإمام ابن تيمية لا أصل له .

١ - أبو عمر الحافظ المعروف (غلام تغلب) عبد الواحد بن هاشم فقد ذكر الذهبي في (تذكرته) ص ٨٦ من جزئه الثالث أنَّه ولد سنة (١٦١هـ) سنة إحدى وستين ومائة ومات سنة (٣٤٥هـ) خمس

- وأربعين وثلاثمائة فيكون عمره أربعاً وثمانين ومائة سنة .
- ٢ - الحافظ المعروف خيثمة بن سليمان فإنه قال في ص ٧١ من تذكرته من جزئه الثالث : إنَّ أصبح القولين في تولده سنة (٢٠٥هـ) خمس ومائتين . وقال إنه مات باتِّفاق سنة (٣٤٠هـ) أربعين وثلاثمائة فيكون عمره خمساً وثلاثين ومائة سنة .
- ٣ - الحافظ المعروف الرشاطي فقد قال في (تذكرة الحفاظ) ص ٩٩ من جزئه الرابع ؛ كان مولده سنة (٤٠٦هـ) ست وثلاثين وأربعمئة ، ومات سنة (٥٤٢هـ) اثنتين وأربعين وخمسمئة فيكون عمره ستاً وثلاثين ومائة (١٣٦) سنة .
- ٤ - شيخ القراء عند أهل السنة أبو العباس ، فقد ذكر في آخر ص ١٥١ وما بعدها من (تذكرته) من جزئه الثالث أنه مات عن ستين ومائة (١٦٠) سنة .
- ٥ - الربيع بن خيثم فقد قال في ص ٥٤ من (تذكرته) من جزئه الأول أنه مات من سبع وعشرين ومائة (١٢٧) سنة .
- ٦ - كريمة الزبيرية قال الذهبي في (تذكرته) ص ١٠٦ من جزئه الرابع ما نصّه : « وقد بقيت كريمة بعد ساعد بن سنان الحافظ مائة وعشرين (١٢٠) سنة » .
- ٧ - سليم بن عامر الحمصي من الطبقة الثالثة قال ابن حجر العسقلاني في كتابه (التقريب) ص ٧٦ إنه عاش ثلاثين ومائة (١٣٠) سنة .
- ٨ - الحافظ معروف بن سويد الأسدي عاش على ما في ص ٢١١ من التقريب عشرين ومائة (١٢٠) سنة .
- ٩ - عبد الرحمن بن مل قال الذهبي في تذكرته ص ٦١ من جزئه الأول

إنه عاش ثلاثين ومائة (١٣٠) سنة .

١٠ - الحافظ معروف بن عبد الله الخياط أبو الخطاب الدمشقي فإنه عاش على ما في ص ٢١١ من تقريب العسقلاني ما يزيد على ثلاثين ومائة (١٣٠) .

١١ - زر بن حبیش فقد ذكر الذهبي في (تذكرته) ص ٥٤ من جزئه الأول أنه عاش عشرين ومائة (١٢٠) سنة .

١٢ - الحافظ إسحاق المعروف بأبي عمرو الشيباني فإنه على ما في ص ٢٦٢ من (التقريب) قد قارب المائة والعشرين (١٢٠) سنة .

١٣ - شريح بن هاني فقد عاش على ما في ص ٥٦ من (تذكرة الذهبي) من جزئه الأول عشرين ومائة (١٢٠) سنة .

١٤ - محمد بن حيان ففي ص ١٢٧ من (تذكرة الحفاظ) من جزئه الثالث أنه مات وهو في المائتين وأقل ما يصدق عليه هذا القول أن عمره كان يومئذ إحدى وتسعين ومائة (١٩١ هـ) سنة .

وأما الذين عاشوا من حفاظ أهل السنة دون المائة والعشرين فكثيرون وإليكم أسماء بعضهم .

١٥ - عبد الله بن مرزوق فقد ذكر الذهبي في (تذكرته) ص ٤٢ من جزئه الرابع أنه عمر ست عشرة ومائة (١١٦) سنة .

١٦ - الحافظ أحمد بن إسحاق فقد عاش إثني عشرة ومائة (١١٢) سنة على ما سجله الذهبي في ص ١٩٤ من تذكرته من جزئه الثاني .

١٧ - معاوية بن موسى الجمحي ففي (تهذيب التهذيب) لابن حجر العسقلاني ص ٣٩ من جزئه السادس أن له مائة سنة وزيادة على

- عشروني في جارية تزوّجها فافتضّها قال موسى بن هارون مات
بالبصرة سنة ثلاث وأربعين ومائتين (٢٤٣هـ) .
- ١٨ - الحافظ السلفي فقد ذكر الذهبي في ص ٥٥ من تذكرته من جزئه
الرابع أنّه عمّر ستاً ومائة (١٠٦) سنة .
- ١٩ - عطية بن قيس الحمصي قال في (التهذيب) ص ٢٢٨ من جزئه
السابع قال سعد بن عطية مات أبي سنة إحدى وعشرين ومائة وله
مائة سنة وأربع سنين (١٠٤) .
- ٢٠ - الحافظ إسماعيل القاضي قال الذهبي في آخر ص ١٨٠ وما بعدها
من تذكرته من جزئه الثاني أنّه عاش ثلاثاً ومائة (١٠٣) سنة .
- ٢١ - أحمد بن محمد الخليلي قال الذهبي في (تذكرة الحفاظ) ص ٢٧
من جزئه الرابع أنّه عاش فوق المائة (١٠٠) سنة .
- ٢٢ - عصام بن بشير الكعبي الحارثي ففي (تهذيب التهذيب) لابن
حجر العسقلاني ص ١٩٤ من جزئه السابع قال البخاري بلغ سنة
عشراً ومائة (١١٠) سنة .
- ٢٣ - محمد بن يوسف قال الذهبي في ص ٥٤ من (تذكرته) من جزئه
الثاني أنّه عمر مائة (١٠٠) سنة .
- ٢٤ - مسلمة بن الفضل قال العسقلاني في كتابه (التقريب) ص ٧٦
من جزئه الأول أنّه قد تجاوز المائة (١٠٠) سنة .
- ٢٥ - الحافظ عمير بن أحمد فقد قال الذهبي في (تذكرته) ص ١٤٣
من جزئه الرابع أنّه عاش اثنتين ومائة (١٠٢) سنة .
- ٢٦ - عبد الرحمن بن عمير فقد قال الذهبي في (تذكرته) ص ١٢٨ من
جزئه الأول أنّه عاش أكثر من مائة (١٠٠) سنة .
- ٢٧ - إسحاق بن شاهين بن الحارث قال ابن حجر العسقلاني في

(التقريب) ص ١٠٤ قد جاوز المائة (١٠٠) سنة .

٢٨ - محمد بن سليمان قال العسقلاني في (التهذيب) ص ١٩٩
من جزئه التاسع أنه كان له من العمر ثلاث عشرة ومائة (١١٣)
سنة .

وغير هؤلاء كثيرون من أئمة الحديث عند أهل السنة ما لو أردنا
استقصاءهم لضاقت به أوراق كثيرة تدونها ، وقال في (الروضة الندية)
ص ٢١٥ : « إننا وجدنا من عاش إلى مائة وسبع وعشرين ، ومائة
وأربعين ، ومائة وخمسين ، بل وإلى مائتي سنة) .



المعمرون من غير المسلمين

وأما المعمرون من غير المسلمين في هذه الأواخر - من النساء والرجال - فكثيرون وقد ذكرهم بأسمائهم وبين أعمارهم صاحب كتاب (عجائب الخلق) في ص ٩٤ من جزئه الأول وهم كما يأتي :

- ١ - هنري جنكنسن عمره (١٦٩) سنة .
- ٢ - كونتس دسمون عمرها (١٦٢) سنة .
- ٣ - توماس بار عمره (١٥٢) سنة .
- ٤ - بطرس غارون عمره (١٣١) سنة .
- ٥ - هنا سكويمشتو عمرها (١٢٦) سنة .
- ٦ - منافيلبس عمره (١١٧) سنة .
- ٧ - إيزابيل واكد عمرها (١١٢) سنة .
- ٨ - توماس لافتر عمره (١١١) سنة .
- ٩ - بتريك جبسن عمره (١١١) سنة .
- ١٠ - حنا تابت عمره (١١٠) سنة ، ثم قال إن الأشخاص

الواردة أسبأؤهم فيما تقدم فإنهم معروفون ، وأعمارهم مقيدة في الكنائس وفي العماد انتهى .

وإنما تلونا عليكم هذا كله ليتجلى لكم بوضوح أن الإمام ابن تيمية لا يعلم شيئاً مما علمنا به ، ولم يقف على ما وقفنا عليه ، فليس له ولا من حقه أن ينفي ما يجهله ، ثم إننا نقول له ومن سلك سبيله ، ونأتيهم بما لا يمكنهم الفرار منه ، ونقول لهم :

إمّا أن تقولوا إن أولئك الحفاظ من أعلامكم من خير أمة ، أو تقولوا ليسوا من خير أمة ، فإن قالوا بالشق الأول ، وهو قولهم بطل قول الإمام ابن تيمية وحصره والتعليل الذي جاء به (من أن أعمار خير أمة إنما يكون من الستين إلى السبعين) .

وإن قالوا بالشق الثاني كما يقتضيه قول الإمام لابن تيمية ، لزمهم أن يقولوا بخروج أولئك الأئمة من حفاظ أهل السنة ، وأضعاف أمثالهم من حملة الحديث عندهم الذين أخذوا عنهم العلم والحديث ورجعوا إليهم في الأصول والفروع من خير أمة وهذا ما لا يجدون له جواباً أبداً .

الحديث الذي أورده ابن تيمية

وأما الصحيح المزعوم في قول الإمام ابن تيمية فغير صحيح ، وعلى فرض صحته جدلاً وهذا الفرض وإن كنا لا نقول به لأنه مخالف للعيان وينقضه الوجدان ، ولكن نقول به على سبيل التساهل مع الإمام ابن تيمية ومع هذا ينبغي لنا أن نضعه إلى جنب تلك الأحاديث المتواترة بين الطائفتين الناصّة على ثبوت تولده وغيبته (ع) ، فإن كان المقام من باب تعارض الحديث ، وجب الجمع بينهما على ما تقتضيه صناعة الاجتهاد وقواعد الفقه من حمل الظاهر على الأظهر ، وتأويل

الظاهر بالنص ، وحمل الضعيف من المتصادمين على ما لا ينافي القوي ، ولو لم يمكن الجمع بينهما ولا ترجيح أحدهما على الآخر بشيء من المرجحات الداخلية أو الخارجية ، توقفنا عن العمل بها جميعا والتمسنا دليلاً من الخارج ، فإن وجد حكمنا به ، وإلا قلنا لا دليل معتبر فيه ، فهل يا ترى يكون المقام من هذا القبيل ؟ كلا ثم كلا ليس المقام من باب التعارض كي يحتاج إلى الحمل ، والتأويل ، والجمع ، والترجيح ، والطرح ، أو التخيير ، وما كنت أحسب أن من له أدنى حظ في فهم الأدلة ، وكيفية الاستدلال بها على ثبوت الأشياء ونفيها ، يخفى عليه البون الشاسع بين الموردين والموضوعين : مورد الصحيح المزعوم في قول الإمام ابن تيمية ، ومورد تلك الأحاديث الصحيحة المتواترة بين الفريقين المنوّهة بحياة الإمام المنتظر (ع) وبقائه . فكأن الإمام ابن تيمية لا يفهم من مدلول الحديث أنه لا يجوز بقاء من ولد في تلك الليلة خاصة التي في صبيحتها توفي رسول الله (ص) حيّاً يزيد عمره على مئة سنة ، أو لا يدري أن نفي الأخص لا يدل على نفي الأعم عند العلماء ، وليس في حديثه ما يدل على أنه لا يجوز بقاء من لم يولد في تلك الليلة حيّاً زيادة عليها ، وهذا هو الذي فهمه الجمهور من أئمة أهل الفقه وحفاظهم على ما حكاه عنهم النووي في منهاجه عند ذكره الحديث المذكور ، وهو الذي يفهمه كل إنسان من أهل اللسان ، وأين هذا ممّا زعمه الإمام ابن تيمية من التعميم ؟ فإنه لا يفهم منه ولا يفيد وإرادته منه سلب لمعناه المطابق وتحميله معنى لا صلة بينه وبينه .



الخضر موجود

وأما قوله : « إنّ وجود الخضر باطل ، واحتجاج الشيعة به باطل على باطل » .

فتقول فيه ما كنت أحسب أنّ هذه الكلمة تخرج من فم عالم غاص في غمرات المعقول ، وخاض لجح المنقول !! يا هذا ! متى استدللّ الشيعة على حياة الإمام المنتظر (ع) بحياة الخضر (ع) ؟ وأين استدّلوا ؟ ومن هم المستدلّون به ؟ ومن هم الناقلون له ؟ وأي حاجة بهم إلى الاحتجاج بحياته (ع) على حياته (ع) سواء أكان صحيحاً أم غير صحيح ؟ ولعلّ الإمام ابن تيمية رأى أنّهم يذكرون الخضر وغيره من المعمرين ، ويذكرون بقاءهم ، فتوهم أنّهم يحتجون بحياتهم على حياة المنتظر (ع) دون أن يتفطن إلى أنّهم إنّما ذكروا هؤلاء لا لأجل الاحتجاج بهم عليه (ع) بل لإثبات جواز بقاء الإنسان حيّاً مئات من السنين ، وأنّه في الإمكان أن يبقى إلى ما شاء الله تعالى كما أيده العلم الحديث .

أجل ! إنّما يحتجّون على حياة المنتظر (ع) وبقائه بالكتاب والسنة المحمدية التي سجّلها فطاحل أئمة اهل السنة ، وأكابر حفاظهم في

صحاحهم ومسانيدهم المعتمدة ، وبالأصول النظرية المعقولة ، والنتائج العلمية التي يصدقها العيان ، ويحكم بصحتها الوجدان ، فدونها أدلة كافية وافية لإزاحة العلة ودفع تلك المضلة كما تقدم تفصيله .

وقول الإمام ابن تيمية أنّ وجود الخضر باطل غير صحيح ، فإنّ النووي الذي لا ينزع في طول بابه ، وسعة اطلاعه واجتهاده في علم الحديث منهم ، منازع ، قد نقل في (تهذيبه) و (منهاجه) على ما حكاه عنه ابن حجر العسقلاني في كتابه (الإصابة) ص ١٢٧ من جزئه الثاني عن جمهور أهل السنة أنّه حي موجود ، وحكى عن صاحب (علوم الحديث) في فتاويه أنّه حي عند جماهير أهل العلم والصالحين والعامة ، وأنّ جماعة منهم كانوا يرونه ، ويجتمعون بحضرته (ع) - ثم قال - وإنما شذّ بإنكاره بعض المحدثين انتهى . وهكذا سجّله الإمام الدميري وغيره من أئمة أهل السنة فراجعوا ثمة حتى تعلموا أنّ منكر وجوده شاذّ لا يعتدّ به كائناً من كان .

الخضر من خير أمة

وأما قوله : « وعلى تقديره فليس هو من خير أمة » .

فنقول فيه : إنّ من الغريب أن يقول الإمام ابن تيمية إنّ الخضر ليس من خير أمة ويخالف بذلك الضروري من الدين الإسلامي ، وذلك لما ثبت بحكم البداهة عند كل مسلم أنّ رسول الله (ص) وخاتم الأنبياء (ص) قد بعثه الله تعالى نبياً لكل من كان في عصره (ص) ومن سيكون ويوجد بعده على الإطلاق ، سواء في ذلك الجن والإنس حتى تقوم الساعة ، ومن المقطوع به أنّ الجنسين والثقلين من مبعثه (ص) إلى يوم القيامة ، هما من أمته (ص) ومنهم الخضر (ع) فهو أيضاً بحكم هذه الضرورة يكون من خير أمة ومن ثم يكون مكلفاً بتكاليف الإسلام

لا بغيرها كغيره من سائر الناس ، فكيف يا ترى يزعم هذا الإمام
بتقريره فهو « ليس من خير أمة » وضرورة الدين حاكمة ببطلان هذه
المزعمة !!؟ .



حديث الواحد حجة على أهل السنة

وأما قوله : « إنَّ الحديث من آحاد الخبر » .

فيقال فيه : إنَّه مردود من وجهين .

١ - بما تقدم من قول حفاظ أهل السنة في الحديث أنه متظافر ، ومعناه متواتر ، ومنهم صاحب كتاب (نفع قوت المقتدي على جامع الترمذي) وغيره من حملة الحديث ونقاده ، فإنَّهم صرَّحوا بتواتره .

٢ - لو سلمنا له جدلاً وفرضنا أنه من آحاد الخبر فهو حجة على الإمام ابن تيمية وغيره من أهل السنة يلزمون به على طريقة الإلزام بما ألزموا به أنفسهم من حجية آحاد الخبر في مثل هذا الموضوع . ألا ترون أنَّ أهل السنة قد أسسوا قواعد خلافة الخلفاء (رض) وبنوها على حديث الآحاد يوم السقيفة ؟ فإنَّ بعضهم أورد لهم حديث الخلافة في قریش وقال بعده الخليفة أبو بكر (رض) اختار لكم أحد هذين يشير إلى أبي عبيدة الجراح وعمر بن الخطاب (رض) مفضلاً لهما على نفسه بإقراره واعترافه (رض) على ما تقدّم نقله عن صحاح أهل السنة ومسانيدهم ومنهم الإمام البخاري في (صحيحه) ومثله الإمام مسلم في (صحيحه) في باب قضاء الخليفة أبي بكر (رض) .

في تحقيق حديث يوطي اسمه إسمي

وأما قوله : « إن لفظه حجة على الشيعة ، لأنه يوطي اسمه إسمي وإسم أبيه إسم أبي ، فهو محمد بن عبد الله وليس بمحمد بن الحسن » .

فنقول فيه : إن الموجود في الأحاديث الصحيحة ، وأقوال أئمة أهل السنة ، ومنهم من تقدّم ذكرهم (إنه يوطي اسمه إسمي) وقد نقله ثلاثون ثقة من أكابر حفاظ أهل السنة المعروفين بتنقيب الحديث ، وتمحيص دقائقه بكل دقة عن عاصم بن بهدلة .

أما زيادة « وإسم أبيه إسم أبي » فمما لا يوجد في شيء من الصحاح ولم ينقله بهذه الزيادة أحد من أئمة الحديث وحفاظه المعروفين بنقد الحديث وتمييزه من أهل السنة ، وإنما جاء بهذه الزيادة (زائدة بن أبي الرقاد الباهلي البصري) ، وقد جرت عادته على الزيادة في الحديث ، وليس من الممكن المعقول أن يخطيء ثلاثون ثقة من جملة الأحاديث النبوية وحفاظها الثقات عند أهل السنة بتركهم لهذه الزيادة بتقدير وجودها ، ويصيب زائدة وحده، وينفرد بحفظها دون هؤلاء مع أنّ الجميع قد نقلوا الحديث عن عاصم بن بهدلة عن زر بن حبیش عن عبد الله بن مسعود .

زائدة مقالته زائدة

وأما زائدة الذي اعتمد عليه الإمام ابن تيمية كعادته في منهاجه من نقل الحديث عن مثل زائدة ، فمقالته زائدة ، ولا يعتمد على شيء من حديثه ، قال خاتمة حفاظ أهل السنة وأحد أئمة الجرح والتعديل عند أهل السنة في علم الرجال ابن حجر العسقلاني في (تهذيب التهذيب) ص ٣٠٥ من جزئه الثالث من الطبعة الأولى التي كانت سنة ١٣٢٥ هجرية ما نصّه :

« زائدة بن أبي الرقاد الباهلي ، البصري ، الصّيرفي ، روى عن عاصم ، وثابت البناني ، وزياد النميري ، قال البخاري : « منكر الحديث » ، وقال السجستاني : « لست أعرف خبره » وقال النسائي : « لست أدري من هو » وقال ابن حبان : « يروي المناكير عن المشاهير » إنتهى قوله .

فبالله عليكم هل من العقل أو الدين أن يستند الباحث البصير ، والمثقف المتحلل من القيود العصبية البغيضة ، إلى حديث ، طعن في راويه أشد الطعن ، أئمة الجرح والتعديل عند أهل السنة ، الذين عليهم المعول والإعتماد في معرفة الثقات من غيرهم ، في رجال الإسناد عند أهل مذهبه ويضرب الصفح عن نقل ما يخالفه ، وهم يزدون على ثلاثين ثقة وفيهم طائفة من أعظم الحفاظ ، وكبار رجالهم ، من أهل نحلته ؟ وقد جاء الحفاظ الكنجي على ذكرهم مفصلاً في كتابه (البيان) فإن أردتم التحقيق فراجعوا الكتاب المذكور ، وغيره مما جئنا على ذكره لتعلموا صدق ما قلناه .

ثم إنّ الحكيم الترمذي كغيره من حفاظ أهل السنة أخرج الحديث في سننه عن جماعة كثيرة من الصحابة وحسنه ، ولم تكن فيه هذه الزيادة الزائدة في حديث زائدة نعم أخرجه السجستاني في سننه إلاّ

أنكم قد عرفتم طعنه في زائدة وأنه ما عرف خبره ، كما أنه أخرجه بغير هذه الزيادة . فظهر لكم جلياً بحكم هذه النصوص النبوية المتواترة ، أن المهدي هو (محمد بن الحسن العسكري الحجة المنتظر عليهما السلام) صاحب الغيبة ، وأن حديث زائدة ساقط لا أصل له فلا يمكن بحال أن ينهض لمعارضة ما تواتر من الأحاديث المؤيدة بأحاديث الشيعة من طرقهم ، فيكون من المتفق عليه بين الفريقين ، والحجة فيه على الفريقين ، لأنه قطعي وما عداه شاذ ، موضوع ، واجب طرحه ، لا سيما أن الزيادة المذكورة في متن الحديث تفرد بها رجل ، مجهول الحال ، لا يعرف خبره « ويروي المناكير عن المشاهير » على حدّ تعبير رجل الجرح والتعديل ابن حيان ولم يعتمد عليه من علماء المسلمين سواء في ذلك الشيعة وأهل السنة حتى من حكى عنه الحديث مع الزيادة ، فإنه لم يعتمد عليه ، وقال فيه إنه لا يعرف خبره فلا يصحّ للإمام ابن تيمية ، وأمثال ابن حجر الهيتمي ، وابن خلدون ، والشهرستاني ، أن يعتمدوا على زائدة ومن كان على شاكلته من الوضاعين بحكم أئمة الجرح والتعديل عند أهل السنة .

ونزيدكم وضوحاً بما قاله عبد الحق الدهلوي في كتابه (المرقاة) وقد روي في التحفة حديثاً عن كتاب أبيه المسمّى بـ (الفضل المبين) تنتهي سلسلة سنده إلى قوله : حدّثنا محمد بن الحسن الحجة المحجوب ، إمام عصره ، حدّثنا الحسن بن علي عن أبيه عن جدّه إلى آخر الحديث ، ورجال هذا الحديث كلّهم عدول ثقات ، من كبار حملة السنن ، مثني عليهم بالجميل ، وكلهم من حفاظ أهل السنة ، ومهرتهم بعلم الحديث ، وطرق إسناده ونقده .

ويقول : إمام النسابة ، وشيخهم القول عليه عندهم في علم النسب ، سهل بن عبد الله البخاري ، فإنه بعد أن نقل عن النسابة جميعاً في كتابه سر السلسلة العلوية بأنهم متفقون على أن العقب من

ولد الإمام علي الهادي هو الإمام الحسن العسكري وجعفر ، قال ما رفعناه : ولم يولد للحسن العسكري سوى ولده الحجة محمد المهدي (ع) .

كما نصّ عليه في كتاب (أنساب الطالبين) وهكذا سجّله كل من الشريف ابن المهنا في كتابه (أنساب أبي طالب) والشيخ الشريف العبيدلي المعروف (صاحب التذكرة في النسب) ، وصاحب (عمدة الطالب في أنساب أبي طالب) ، وشيخ النسابة الحجة عند أهل السنة عبد الله بن أحمد المعروف بابن الخشاب ، والإمام الذهبي في تاريخه ، وابن خلكان في (وفیات الأعيان) ص ٤٥١ من جزئه الثاني في حرف الميم ، وابن الوزدي في تاريخه وعبد الملك العصامي في تاريخه ، والحموي في مناقبه ، وغيره من هؤلاء ممن جاؤا على ذكر تولده ، وبقائه حيًا من أئمة أهل السنة في علم النسب .

ولا شك لديكم في أنّ شهادة رجلين من هؤلاء الحفاظ المشهود لهم بالعدالة والوثاقة عند أهل السنة ، كافية لإثبات تولده من الإمام الحسن العسكري (ع) ، فكيف إذا كان أولئك كلهم يشهدون ، وغيرهم معهم ، ممن لم يأت على ذكرهم ، فإنّه يوجب القطع بصحة ما نقول ، وبطلان ما قاله الإمام ابن تيمية ، ومن سار على مناجه من غير تدبّر ولا روية .



ما قاله الإمام ابن تيمية في تواتر النص على باقي الأئمة الإثني عشر من أهل بيت النبي (ص)

وكم في (منهاج) الإمام ابن تيمية من عجائب وغرائب ، يندى لها جبين الإنسانية خجلاً وتتمزق قلوبها من هولها أسفاً عندما تقف على منهاجه فتري طرقه المعوجة وخطوطه المتعرجة قد شحنه بعبارات السباب والشتائم وملأه بنسبة الأباطيل والأضاليل والتكفير لأمة كبيرة من المؤمنين ما عبدت غير الله تعالى وما أطاعت غير رسول الله (ص) ولم تشرك بالله تعالى طرفة عين أبداً لا لشيء إلا أنهم خالفوه في ميوله وهواه فأوسعهم في كتاب قدحاً وذماً وتكفيراً ، ولأنهم نظروا إلى أهل بيت نبيهم (ص) نظرة خاصة كالتى كان رسول الله (ص) ينظر بها إليهم وأحبوهم بعد النبي (ص) قبل كل أنسان ولقد تصدى للرد عليه وتفنيد مزاعمه تفنيداً كاملاً علامة عصره ووحيد دهره المغفور له (السيد محمد مهدي الكاظمي القزويني) نور الله مرقده بكتابه (منهاج الشريعة) بأدلة تلج الصدور وتستولي على الأبواب وتنقاد لها أعناق النقاد وناقشه الحساب بدقة ورد كل عادية من عاديته إلى محلها . ومن غريب مزاعمه وإن كانت كلها غريبة في صفحة ٢٠٩ وما بعدها من جزئه الرابع فإنه بعد أن أورد كلام العلامة على الإطلاق (الحسن بن يوسف بن المطهر الحلي) نور الله ضريحه في الفصل الرابع في إمامة باقي الأئمة الإثني عشر من البيت النبوي (ص) (لنا في ذلك طرق : أحدها النص

وقد توارثته الشيعة في البلاد المتباعدة خلفاً عن سلف عن النبي (ص) إنه قال للحسين (ع) هذا إمام ابن أخو إمام أبو أئمة تسعة تاسعهم قائمهم (ع) قال الإمام ابن تيمية والجواب من وجوه ثم ذكر وجوهاً لا حاجة لنا إلى ذكرها لأنها أوهى من بيت العنكبوت وأنه لأوهن البيوت وقد أوضح ومنها من رد عليه ولكن الذي نريد تسجيله عليه هو غرابة قوله (التاسع) ^(١) من الوجوه أن يقال أن الفضائل التي نقلها الصحابة في فضائل أبي بكر وعمر وعثمان (رض) أعظم تواتراً من نقل هذا النص دون أن يهتدي أولاً إلى أن ما أورده وادعاه من الفضائل لا يعرفها خصمه ، ولم يرد منها شيء من طريقه فكيف ، يا ترى يريد إلزامه به ، والخصم لا يكون حكماً وما تفرّد به لا يكون حجة على خصمه المخالف له في الرأي والمبدأ ؟ ولو صح مثل هذا النوع من الإحتجاج الذي سار عليه الإمام ابن تيمية في (منهاجه) في رده على خصمه بأنه لم يأت فيه بشيء إلا ما كان وارداً من طريقه ، وإن كان باطلاً في نفسه ، أو ما يشهد غيره ببطلانه ، كما يشهر عليه ما جاء به هنا . فلو كان يجب على خصمه قبوله ، لم يكن ذلك بأولى من عكسه وهو أن يقبل من خصمه كل ما يقول به مع قطع النظر عن أن كل ما جاء به خصمه كان ثابتاً من طريقه لا من طريق خصمه .

(١) كان على الإمام ابن تيمية أن يفهم بأن كل وجه من تلك الوجوه التي أدلى بها وزعم أنها مفننة لقول خصمه يجب في عرف النقد وقواعد الرد أن يكون متكاملًا متأسكاً كافياً وافياً للرد والتفنيد . أما إذا كان كل واحد منها موجباً لفساد الآخر وبطلانه ومستلزماً للتناقض بينها فلا يصلح شيء منها أن يكون دليلاً علمياً وبرهاناً منطقيًا على الرد والتفنيد عند أهل العرفان وهذا ما حصل للإمام ابن تيمية فإن ما جاء به في الوجه التاسع من القول أفسد على نفسه كل ما تقدمه من الوجوه وما تأخر عنه من الوجوه وأسقطها كلها عن الاعتبار والتقدير كما مر عليكم توضيحه وهذا ما جهله عبد الرحمن الزرعي لجهله بأصول المناظرة فتناول على علماء الشيعة فنسب إليهم الكذب والافتراء مما هم منه براء كما سيمر عليك بيانه .

وشيء آخر : إنه لو صحّ مثل هذا الإحتجاج ، وكان مقبولاً في قواعد الرد ، وملزماً للخصوم في آداب المناظرة لوجب على الإمام ابن تيمية أن يقبل احتجاج أهل الكتاب عليه بما ثبت عندهم ويكون هو الآخر ملزماً بقبوله ، والنزول على حكمه ، وهذا باطل بالضرورة من العقل والدين وذلك مثله باطل .

ثانياً : إن اعتراف الإمام ابن تيمية بأن الفضائل المنقولة عن الصحابة في فضائل الخلفاء الثلاثة (رض) أعظم تواتراً من نقل النص على باقي الأئمة الإثني عشر من البيت النبوي (ص) ، يلزمه أن يعترف بتواتر النص على باقي الأئمة الإثني عشر من أهل بيت النبي (ص) وتلك قضية صعبة التفضيل في كلامه ، والتي تقتضي في لغة العرب المشاركة بين شيئين من جهة والمفارقة بينهما من جهة أخرى ، مثال ذلك قولنا « زيد أعلم من خالد » فإنه يقتضي اشتراكهما معاً في العلم ، ليكون زيداً أعلم منه . والمقام من هذا القبيل فإنه يجب أن يشترك كل من النص المنقول في إمامة الأئمة الإثني عشر من أهل البيت (ع) والمنقول في فضائل الخلفاء الثلاثة (رض) في التواتر ليكون هذا الأخير أعظم تواتراً من الأول على حدّ زعم ابن تيمية فأعظمية تواتر المنقول في فضائلهم (رض) عن الصحابة كما يقول يعني اعترافه بتواتر النص المنقول في باقي الأئمة الإثني عشر من آل النبي (ص) فالإمام ابن تيمية من حيث يشعر أو لا يشعر ، قد أبطل على نفسه بنفسه جميع ما جاء به من الوجوه المتقدمة والمتأخرة الباطلة في نفسها بهذا الوجه إبطالاً (وكذلك يفعل المبطلون) .

ما تناول به عبد الرحمن الزرعي على علماء الشيعة

وأغرب من ذلك أن يزعم عبد الرحمن الزرعي في كتابه الذي لا يحمل بين فجواته إلا التفاهات الخرقاء ، والمزاعم الجوفاء ، والمفتريات ، والأكاذيب كإخوانه إحسان ظهير ، وإبراهيم الجبهان ، والمجوسي في كتابه (وجاء دور المجوس) ومن سلك سبيلهم في إثارة النعرات الطائفية ، وبث روح العدا والبغضاء بين صفوف المسلمين في القرن العشرين ، قرن العلم والمعرفة كما يقولون ليوسعوا على الأمة المسلمة جراحها ، ويفككوا على إخوانها ويمجروا عليها الوبلات من هنا وهناك ، فكشفوا للناس عن سواتهم ، فبان للناظرين فحمة ذواتهم .

أجل يزعم هذا الزرعي الذي زرع في قلبه الحقد والحقد على علماء الشيعة من غير مبرر ، سوى الهوى ، وفتنة الشهوة ، المتأصلة في نفسه المريضة ، إنه لم يجد أكذب من علماء الشيعة إلا بعد أن وقف على ما سجلناه في كتابنا (نقض الصواعق المحرقة) من أن الإمام ابن تيمية قد اعترف بتواتر النصّ على باقي الأئمة الإثني عشر من آل النبي (ص) إلا أنه ادّعى أن الفضائل المنقولة في فضائل الخلفاء الثلاثة (رض) أعظم تواتراً من نقل هذا النص) ، ولذلك ثار ، وفار ، فاجتاز حدود الأدب ، فحكم طالما بأنه لم يجد أكذب من علماء الشيعة

وكان عليه في الأقل قبل أن يثور ويفور على غير هدى وبصيرة أن ينظر بعين صحيحة إلى ما قلناه في تزيف ما قاله الإمام ابن تيمية ، ليرى الحق حقاً فيتبعه ، والباطل باطلاً فيجتنبه ، لو كان من المنصفين .

ولكن مهلاً يا زرعي ! فإن الحق يدوم ولو طالت الأيام ، والباطل مخذول وإن نصره أقوام ، وهيئات هيئات أن تستر السماء بالأكام وشمس الضحى بالغربان ، ولن ينصر الباطل أقوال المرجفين ، ولن يؤيده خزعبلات المفترين والحمد لله رب العالمين .

ثم نقول للإمام ابن تيمية : إن تواتر النص في باقي الأئمة الإثني عشر من أهل بيت النبي (ص) ، كما يقتضيه قوله بأعظمية تواتر الفضائل المنقولة في الخلفاء الثلاثة (رض) يمنع منعاً باتاً من هذه الأعظمية المزعومة ، وذلك لاستحالة حصول التواتر في ثبوت شيء وحصوله في ثبوت نقيضه أو ضده عند العقلاء جميعاً . لذا فإننا نلزمه بإقراره بتواتر النص في باقي الأئمة الإثني عشر من آل النبي (ص) ، ولا نقبل منه دعواه بأعظمية الفضائل المنقولة بزعمه ، في فضائل الخلفاء الثلاثة (رض) ، لأن إقرار العقلاء على أنفسهم حجة يلزمون به ، شرعاً وعقلاً ، ولا يمكن لأحد أن يقول بخروجه عنهم إطلاقاً .

ثبوت آثار النبوة بنقل علماء الشيعة

ثم إننا نذكر لكم صحّة ما قلناه من صدق علماء الشيعة التابعين للوصي وآل النبي (ص)، وبطلان ما زعمه (الزرعي)، ومن كان على شكله من الحاقدين، والحاقدين عليهم، تبعاً للأهواء، والضلالات، لتعلموا ثمة أنّ (الزرعي) لم يكن صادقاً في مقاله، وقديماً قيل في الأمثال: «رمتني بدائها وانسلت!».

وحسبكم في ذلك شهادة الحافظ الكبير والناقد الخبير في أئمة الجرح والتعديل عند أهل السنّة الذهبي في كتابه (ميزان الاعتدال) ص ٤ من جزئه الأول في باب الألف عند ترجمته لأبان بن تغلب من أصحاب الإمام جعفر بن محمد الصادق (ع)، فإنه بعد أن نقل توثيقه عن جماعة من أئمة أهل السنّة، كالإمام أحمد بن حنبل، وابن معين، وابن أبي حاتم، قال ما لفظه:

«البدعة على ضربين: فبدعة صغرى كغلو التشيع، أو كالتشيع بلا غلو، ولا تحرف، فهذا كثير في التابعين وتابعيهم، مع الدّين، والورع، والصدق. فلورّد حديث هؤلاء لذهب جملة من الآثار النبوية، وهذه مفسدة بيّنة...».

والحقيقة لا تهضم، فإن هُضمت استثارت لنفسها، فاستثارت،

على أن الكثير من أئمة أهل السنة رجعوا في الفقه وأصول الحديث إلى علماء الشيعة وأخذوا عنهم .

فمنهم : الإمام أبو حنيفة النعمان بن ثابت ، فإنه أخذ الفقه والحديث عن الإمام جعفر بن محمد الصادق (ع) ، حتى اشتهر عنه قوله : « لولا السنتان لهلك النعمان » .

ومنهم : الإمام أحمد بن حنبل كان شيخه في العلم والحديث محمد بن فضيل بن غزوان الضبي ، وكان من الشيعة ، نصّ على تشيعه السمعاني في كتاب (الأنساب) ، وابن حجر العسقلاني في (تهذيب التهذيب) ص ٤٠٦ من جزئه التاسع وص ٣٣٨ من كتابه (لسان الميزان) من جزئه الخامس ، والذهبي في (ميزان الاعتدال) ص ١٢٢ من جزئه الثالث في باب الميم .

ومنهم : إمام الحديث محمد بن اسماعيل البخاري ، كان شيخه في الحديث كل من إسماعيل بن أبان الأزدي الكوفي ، وخالد بن مخلد القطواني أبو الهيثم الكوفي ، وعبيد الله بن موسى العبسي الكوفي ، وكانوا من الشيعة ، نصّ عليهم السمعاني في (الأنساب) ، والذهبي في (ميزان الاعتدال) ص ٣٠٩ و ٣١٠ من جزئه الأول ، وص ١٧٠ من جزئه الثاني في أبواب الألف والحاء والعين ، وابن قتيبة في ص ٢٠٦ من كتاب (المعارف) من جزئه السادس ، وص ٢٨٣ من (طبقات ابن سعد) من جزئه السادس .

ومنهم : الحافظ الترمذي ، وأبو داود ، وأبو عروبة ، وابن خزيمة ، وخلائق ، كان شيخهم في الحديث إسماعيل بن موسى الفزاري الكوفي ، وكان من الشيعة ، نصّ على تشيعه الذهبي في (ميزان الاعتدال) ص ١١٧ من جزئه الأول في باب الألف .

ومنهم : العلاء بن صالح ، وصدفة بن المثني ، وحكيم بن جبير ، كان شيخهم في الحديث جميع بن عميرة التميمي ، تيم الله ،

وكان من الشيعة نصّ عليه الذهبي في (الميزان) ص ١٩٥ من جزئه الأول في باب الجيم .

ومنهم : الإمام الثوري ، ومالك بن مغول ، وعبد الله بن نمير ، وطائفة من تلك الطبقة ، كان شيخهم في الحديث الحارث بن حصيرة الأزدي أبو النعمان الكوفي ، وكان من الشيعة نصّ على تشييعه الذهبي في الميزان في آخر ص ٢٠٠ قبل سطرين من جزئه الأول في باب الحاء .

ومنهم : الإمام مسلم ، وأبوداود والبغوي ، وكثير من طبقتهم ، كان شيخهم في الحديث عبد الله بن عمر بن محمد بن أبان بن صالح بن عمير القرشي الكوفي الملقب مشكدانة ، وكان من الشيعة نصّ عليه الذهبي في باب العين ص ٩٥ من الميزان من جزئه الثاني ، إلى كثير من أمثال هؤلاء من جهابذة الشيعة الذين رجع إليهم أئمة أهل السنة في أخذ الحديث ، يضيق المقام من تعدادهم ، وإن أردتم المزيد من المعرفة بهم فعليكم بمراجعة كتاب (المراجعات) للمغفور له العلامة الكبير السيد عبد الحسين شرف الدين - قدس الله روحه - فإنه لم يُبق زيادة لمستزيد .

وبعد هذا كلّ ندع (الزرعي) يميل عليه بغضه ، وحقده على علماء الشيعة ، الذين لولاهم لما أضر للإسلام عود ، ولما قام له عمود ، ولذهب ذهاب أمس الدابر ، وأصبح خبراً من أخبار الزمن الغابر ، فيقول فيهم ما يشاء ، فإن ذلك لا يزيدهم إلا رفعة ، ولا ينالهم منه إلا عزاً ومنعة .

العودة إلى آية الإستخلاف

رابعاً : ما تقولون لو قال لكم قائل ممن لا يقول بقولكم ، وردّ عليكم بقوله : إنّ الله تعالى أراد بهذه الآية أن يفسر بالإستخلاف أبا سفيان بن حرب ومعاوية ، ويزيد ، إبن أبي سفيان ، وذلك لأنّه تعالى رأى قد توفّرت فيهم صفات الوعد بالإستخلاف ، فكانوا خائفين عند قوّة الإسلام لمخالفتهم النبي (ص) ، فتوجّه إليهم الوعد من الله تعالى بالأمان لهم من الخوف ، شريطة أن يتركوا عبادة الأصنام ، ويستأنفوا الأعمال الصالحات ، وإنّه تعالى يستخلفهم بعد ذلك ، ويمكن لهم في البلاد ، جزاء لهم على الطاعة لله تعالى ولرسوله (ص) ، وتشويقاً لهم إلى الإيمان ، فلبّوا دعوة الله تعالى ، والتزموا بما أمرهم به ، واعتنقوا الإسلام ، فأمنوا برسول الله (ص) ، وعملوا الأعمال الصالحة ، فأمنوا من الخوف ، واستخلفهم رسول الله (ص) لذلك في حياته (ص) ، فكانوا من بعده كالخلفاء الثلاثة (رض) أبي بكر وعمر وعثمان (رض) ؟ ألم تعلموا بما ثبت عندكم أنّ النبي (ص) جعل أبا سفيان بن حرب خليفته على سبي الطائف ، وهم يومئذ ستة آلاف على ما حكاه علي بن برهان الدين الحلبي الشافعي في (سيرته الحلبيّة) ص ١١٥ من جزئه الثالث في غزوة الطائف ، واستخلفه بعد ذلك على نجران فلم يزل

عليها حتى التحق النبي (ص) بالرفيق الأعلى ، وهو خليفته عليها ، ولم يعزله عنها على ما سجّله ابن حجر العسقلاني في (إصابته) ص ٢٣٧ من جزئه الثالث ؟ كما أنّه (ص) استخلف ابنه يزيد بن أبي سفيان على صدقات أخواله بني أفراس بن غنم ، وأمّره الخليفة أبو بكر (رض) على أمراء الأجناد ، وأمّره الخليفة عمر (رض) على فلسطين ثم دمشق ، على ما حكاه ابن حجر العسقلاني في (إصابته) ص ٣٤١ من جزئه السادس في ترجمة يزيد بن أبي سفيان ، وجعل رسول الله (ص) معاوية بن أبي سفيان على كتابته ، وكان والياً عن الخليفين عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان (رض) على ما نقله ابن حجر العسقلاني في (إصابته) ص ١١٣ من جزئه السادس في ترجمة معاوية بن أبي سفيان .

فإذا كان أبو سفيان بن حرب ، وولده يزيد ومعاوية ، مؤمنين ، عاملين الصالحات ، عندكم ، وكان لهم من الأمانة والخلافة ما أدلناه عليكم ، لا سيما معاوية الذي كان له من الأمانة بعد صلح الإمام الحسن السبط الزكي بن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) حتى سميت ذلك العام بعام الجماعة ، على ما سجّله الإمام الجاحظ في رسالته بذيّل كتاب (النزاع والتخاصم) بين بني أمية وبني هاشم لشيخ أهل السنة المقرّيزي ، ولم تسمّوا عام أحد من الخلفاء (رض) أبي بكر وعمر وعثمان (رض) بذلك قبله ، ثبت بهذا التقرير الذي لا يمكنكم دفعه ولا منعه أنّ الآية تريد هؤلاء ببشارة الإستخلاف في الأرض ، والتمكين لهم فيها ، دون الخلفاء الثلاثة المتقدمين على علي (ع) ، وأنهم أولى بالإستخلاف منهم ، وكل أولئك لا تقولون به لوضوح بطلانه بالإجماع ، فإذا بطل هذا كان إرادة الخلفاء الثلاثة (رض) أولى بالبطلان ، إجماعاً وقولاً واحداً ، لعدم وجود القائل بالفصل مطلقاً .

ثم نقول لكم : أستم تقولون إنّ عبد الله بن أبي سرح الذي

أهدر النبي (ص) دمه ، والوليد بن عقبة كانا إمامين على المسلمين من قبل الخليفة عثمان (رض) ، وهو الآخر إمام عادل عند أهل السنة ، وكل أفعاله وأقواله صواب عندهم ، وهكذا كان مروان بن الحكم طريد رسول الله (ص) ، وإبنة عبد الملك ومن جاء بعده من أبنائه من بني أمية وآل مروان ، وقد خطب الناس لهم على منابر المسلمين بأمره المؤمنين ، كما كانوا يخطبون للخلفاء أبي بكر وعمر وعثمان (رض) ، وقد حكموا في العباد ، وتمكنوا في البلاد ، فليس من الممكن لكم أن تصرفوا معنى الآية من الوعد بالإستخلاف عنهم وتخرجوهم عن جملة من زعمتم أنهم خلفاء (رض) لتمكنهم في البلاد ، واستيلائهم على رقاب العباد ، وهكذا نقول لكم في أبي موسى الأشعري ، وعمر وبن العاص ، فإنما كانا مسلمين عندكم ، وعاملين الأعمال الصالحة ، وكانا ممن توجه إليهما الخطاب في منطوق الآية ، لأنهما كانا خائفين في أول الإسلام ، وكانت لهما من الإمارة على عهد النبي (ص) ، وعهد الخلفاء (رض) ، ما لا تستطيعون دفع تفسير الآية بهما ، وبمن كان مثلهما ممن ذكرنا من بني أمية وآل مروان ، وهذا ما لا يقول به أحد من أهل الإسلام هذا باطل وذلك مثله باطل بالإجماع ، وترجيح بعضهم على بعض ترجيح بلا مرجح ، كتخصيص ذلك ببعضهم دون بعض بلا مخصص ، غير صحيح عقلاً وشرعاً لأن الجميع في الميزان سواء .



آية يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه

قال : لقد أوضحتم ما اشتبه علينا من تفسير الآية ، وأزلتم ما كان يحتاج في صدورنا من اختصاص الآية بخصوص الخلفاء (رض) ، وقطعتم عذرنا في الجواب بواضح الدليل والبرهان ! ولكن أهل السنة يقولون لا يمكن لأحد تفسير قوله تعالى في سورة المائدة آية ٥٤ : ﴿ يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزّة على الكافرين ، يجاهدون في سبيل الله ، ولا يخافون لومة لائم ، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم ﴾ في غير الخلفاء (رض) ، لأنكم تعلمون إنه لم يقاتل المرتدين بعد النبي (ص) إلاّ الخليفة أبو بكر (رض) وأصحابه ، فيلزم أن يكون إماماً وخليفة بما دلّ عليه منطوق الآية .

وأقول أولاً أنّ القول بنزول هذه الآية في الخليفة أبي بكر (رض) وأصحابه ممّا لا دليل عليه سوى الرأي والهوى ، كما يجد ذلك كل من راجع تفسيرها في تفاسير أئمة أهل السنة كتفسير (الدر المنثور) ، والبيضاوي ، والنيسابوري ، وكثير غيرهم من مفسّريهم ، وكل ما كان كذلك فلا حجة فيه عند أهل النظر .

ثانياً : إنّ تفسير الآية بالخليفة أبي بكر (رض) ، مع قطع النظر

عن كونه من القول في القرآن بغير علم المعلوم بطلانه ، وترتب العقوبة عليه كما مرّ عليكم تسجيله في (مسند الإمام أحمد بن حنبل) ، فهو مخالف لما أخرجه مفسّروا أهل السنّة عن النبي (ص) في تفسيرها .

ففي (الدرّ المنثور) ص ٩٢ وما بعدها من جزئه الثاني ، « عن عياض أنّه قال : لما نزلت ﴿ فسوف يأتي الله بقوم يحبّهم ويحبّونه ﴾ قال رسول الله (ص) : هم قوم هذا وأشار إلى أبي موسى الأشعري ، وفيه عن جابر بن عبد الله قال : سئل رسول الله (ص) عن قوله تعالى : ﴿ فسوف يأتي الله بقوم يحبّهم ويحبّونه ﴾ قال : هم قوم من أهل اليمن ثم كنده » .

ويقول الفخر الرازي في تفسيره ص ٤١٣ من جزئه الثالث : « إنّها نزلت في أهل اليمن ، وقال آخرون نزلت في علي بن أبي طالب (رض) » .

وبعد هذا كله كيف يستطيع مسلم أن يدّعي نزولها في الخليفة أبي بكر (رض) وهو يرى بعينه إن لم تكن عليها غشاوة ، ويسمع بأذنه إن لم يكن فيه وقر ، رسول الله (ص) يقول : إنّها نزلت في غيره (رض) .



آية فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه لا تريد غير علي بن أبي طالب (ع)

ولو أنكم تأملتم قليلاً ، وحققتم النظر جيداً ، لوجدتم أن الآية لا تريد غير علي بن أبي طالب (ع) وأتباعه من أهل اليمن ، وأنها لا تنطبق على غيرهم ، لا سيما إذا لاحظتم ما بعد الآية من قوله تعالى في سورة المائدة آية ٥٥ : ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴾ الثابت نزولها في علي بن أبي طالب (ع) باتفاق المفسرين من أهل السنة والشيعة على ما أخرجه السيوطي في (الدر المنثور) ص ٢٩٣ من جزئه الثاني في سورة المائدة ، والفخر الرازي في (تفسيره الكبير) ص ٤١٧ من جزئه الثالث ، وابن جرير الطبري في تفسيره ص ١٦٥ من جزئه السادس ، والبيضاوي في تفسيره ص ١٦٥ من جزئه الثاني ، والزمخشري في تفسيره ص ٢٦٤ من جزئه الأول ، والبغوي في تفسيره ص ٥٥ بهامش الجزء الثاني من تفسير الخازن ، وأبو الفراء في تفسيره ص ٧١ من جزئه الثاني ، وابن حبان في تفسيره ص ٥١٣ من جزئه الثالث ، ومحمد عبده في تفسيره الذي عزاه إليه صاحب المنار ص ٤٤٢ من جزئه السادس ، والمتقي الهندي في (منتخب كنز العمال) ص ٣٨ بهامش الجزء الخامس من (مسند الإمام أحمد بن حنبل) ، والمحجّ الطبري في كتابه (الرياض النضرة)

ص ٢٠٦ من جزئه الثاني في باب فضائل علي (ع) ، وابن الصبّاغ المكي المالكي في كتابه (الفصول المهمة) ص ١٢٣ وغيرهم .

والحجة في هذا لأنّه متّفق عليه ، ومسند إلى رسول الله (ص) لا في غيره مطلقا ، لأنّه مختلف فيه ولأنّ الله تعالى توعد المرتدين بالإنّتقام منهم بذني خصال خاصة ، وصفات مخصوصة نوّه عنها في منطوق الآية ، ودلّ الناس عليها دلالة أوجبت لهم اليقين بحقائقها ، فكانت كلّها على وجه التحقيق متوفّرة في علي بن أبي طالب (ع) دون من ادّعيتهم نزول الآية فيه .

فمن تلك الصفات نعته تعالى لهم بأنّهم يحبّون الله تعالى ، ويحبّهم الله تعالى ، وقد علمتم كما علم غيركم ممّن وقف على الحديث الصحيح المتّفق عليه ، اختصاص هذا الوصف بخصوص علي (ع) من قول النبي (ص) الذي هو من الوحي الإلهي ، وشهادته (ص) له بذلك يوم خيبر : « لأعطين الراية غداً إلى رجل يحبّ الله ورسوله (ص) ويحبّه الله ورسوله (ص) ، كرّار غير فرار ، لا يرجع حتى يفتح الله على يده » فأعطاهما عليّاً (ع) ، وكان الفتح على يديه بعد أن أعطاهما الخليفين (رض) أبي بكر وعمر (رض) قبله (ع) ، فرجعا ولم يصنعا شيئا كما تقدم البحث عنه مفصّلاً ، ولم يرد في حديث صحيح متّفق عليه أنّ النبي (ص) وصف الخلفاء أبا بكر وعمر وعثمان (رض) وغيرهما من أصحابه (ص) بمثل هذا الوصف مطلقاً على أنّ ورود الحديث بنعت علي (ع) بذلك الوصفين بعدما حدث من الخليفين أبي بكر وعمر (رض) من الرجوع في ذلك اليوم ، ووصفه (ص) عليّاً (ع) بوصف الكرّ دون الفرّ ، يعطيكم صورة واضحة عن سلبه (ص) ذلك كلّه عن غيره .

ومن النعوت أنّه تعالى وصفهم باللين على المؤمنين ، والشدّة على

الكافرين ، بقوله تعالى : ﴿ أَذَلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ، أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ﴾ ، وهذا الوصف لا يمكن لأحد أن يدفع علياً (ع) عن اتصافه به لوضوح ما كان عليه من الشدة على الكافرين ، والتنكيل بالمشركين ، والغلظة عليهم ، وما عرف به من مقاماته المشهورة المشهودة في تشييد الدين ، ونصر الإسلام ، والجهاد في سبيل الله تعالى ، والرحمة بالمؤمنين ، وليس باستطاعة أحد أن يدعي شيئاً من ذلك لغيره إلا بالظن والتخمين ، أو بالتعصب البغيض .

ومنها : ما حكاه المتقي الهندي في (منتخب كنز العمال) بهامش الجزء الخامس من (مسند الإمام أحمد بن حنبل) ص ٣٣ وص ٨٢ من جزئه الثالث بسند صحيح عن أبي سعيد الخدري : أن رسول الله (ص) قال لعلي (ع) : « أنت تقاتل على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله » .

وأخرج الحاكم النيسابوري في (مستدركه) ص ١٢٣ من جزئه الثالث ، حديثاً صحيحاً على شرط البخاري ومسلم عن النبي (ص) أنه قال : « منكم من يقاتل على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله فاستشرف لها القوم ، وفيهم أبو بكر وعمر (رض) فقال أبو بكر : أنا هو ؟ قال : لا . فقال عمر : أنا ؟ قال لا ، ولكن خاصف النعل يعني علياً (ع) فأتيناه فبشرناه فلم يرفع به رأساً كأنه قد كان سمعه من رسول الله (ص) » .

وأخرج الحاكم أيضاً في (مستدركه) ص ١٣٩ من جزئه الثالث ، حديثاً صحيحاً عن النبي (ص) : « أنه أمر علي بن أبي طالب (ع) بقتال الناكثين ، والقاسطين ، والمارقين » وأخرجه الخطيب البغدادي في (تاريخ بغداد) ص ٣٤٠ من جزئه الثامن ، والمتقي الهندي في (منتخب كنز العمال) ص ٣٩ بهامش الجزء الخامس من

(مسند الإمام أحمد بن حنبل) وفي هذا دلالة صريحة على أنَّ المأمور بقتالهم هو علي (ع) وحده ، دون الخلفاء الثلاثة (رض) أبي بكر وعمر وعثمان (رض) ، وأنه (ص) لم يرتخص لهم فيه ، ولم يأذن لهم بقتالهم إطلاقاً .

ثالثاً : لنا أن نقول لكم إذا حققتم النظر في معنى الآية ولم تتخطوا المراد المفهوم من ظاهرها ، وتفسيرها ، إلى القرائن والأحاديث الصحاح ، لرأيتم أنه لا يوجد فيها سوى الأخبار بوجود غير المرتدين يقومون بجهاد من فرض الله تعالى قتالهم من الكافرين ، وليس فيها ما يشير إلى تعيين فريق بعينه من واجبي القتال مثال ذلك (لو قال المولى لعبيده : يا عبيدي ! من لا يمثل منكم أمري ، ولا يكون طوع إرادتي ، فلنني استغني عنه بغيره ممن يمثل أمري ، ويقا تل معي عدوي ، ولا يخرج عن طاعتي) فإن مثل هذا القول لا يفيد إلا الحث لعبيده على الطاعة له ، والإنقياد إليه وفيه إخبار لهم باستغنائه عنهم إن خالفوه ، وعصوا أمره ، بوجود من يقوم مقامهم في الطاعة له على الإخلاص في النصيحة ، ولا يفيد الإخبار بوجود من يقاتلهم أنفسهم على نحو القطع واليقين . فالآية من هذا القبيل ليس فيها إلا الإخبار كما قدمنا .



آية سيقول المخلفون

قال : لقد أوضحتم لنا سبيل الصواب في الآية ، وكشفتم لنا بترادف الأدلة ، ما كان مستوراً عنا من ضعف تفسير مخالفكم لها من أهل السنة ، ولكن خصومكم يحتجون عليكم بآية أخرى على صحة خلافة أبي بكر وعمر وعثمان (رض) ليقولون : إنا وجدنا الله تعالى يقول في سورة الفتح آية ١٥ : ﴿ سيقول المخلفون إذا انطلقتم إلى مغانم لتأخذوها ذرونا نتبعكم يريدون أن يبدلوا كلام الله ، قل : لن تتبعوننا كذا قال الله من قبل ، فسيقولون بل تحسدوننا ، بل كانوا لا يفقهون إلّا قليلاً ﴾ .

ثم قال تعالى في سورة الفتح آية ١٦ : ﴿ قل للمخلفين من الأعراب ستدعون إلى قوم أولي بئس شديد تقاتلونهم ، أو يسلمون فإن تطيعوا يؤتكم أجراً حسناً ، وإن تتولوا كما توليتم من قبل يعذبكم عذاباً أليماً ﴾ .

فالآية كما ترونها قد منعت رسول الله (ص) من إخراج المخلفين معه (ص) بقوله تعالى : ﴿ قل لن تتبعوننا كذا قال الله من قبل ﴾ ، ثم أوجب عليهم أن يخرجوا مع الداعي إليهم بعد نبيه (ص) إلى قتال

القوم الذي وصفهم بأن لهم بأساً شديداً ، من الكافرين ، وأوجب عليهم الطاعة له في قتالهم حتى يرجعوا إلى الإسلام ونحن لم نجد الداعي لهم إلى ذلك بعد رسول الله (ص) غير الخليفين أبي بكر وعمر (رض) ، فإن أبا بكر دعاهم إلى قتال المرتدين ، وكانوا من البأس الشديد بمكان لا ينكر ثم دعاهم عمر (رض) إلى قتال أهل فارس فكانوا كفاراً أشداء فدلّت الآية بهذا النوع من الاستدلال على صحّة خلافتهما (رض) بما أوجب الله تعالى لهما من الطاعة في كتابه ، ولا معنى لإمامة الأئمة غير هذا .

قلت : لا يخفى عليكم بأنّ هذا القول لا يقوده شيء من الدليل ، ولم تقيموا على صحّته أي برهان ، وليس فيه إلّا الدعوى المجردة التي يشهد على بطلانها كل إنسان له عقل ، أو شيء من الدين مع أنّ فيه من وجوه الخلل ما سنكشفه لكم بواضح البرهان :

أولاً : إنّ المنطوق من صدر الآية هو الإنشاء عن منع المخلفين من أتباع النبي (ص) عند انطلاقه إلى المغانم التي سأله (ص) القوم أتباعه (ص) ليأخذوها ، وليس فيه ما يدلّ على منع الله تعالى رسوله (ص) من إخراجهم معه (ص) في غير ذلك ، كما ليس فيه ما يفيد منعه من إيجاب الجهاد عليهم معه (ص) في غزواته الأخرى لأنّه (ص) قد دعا الناس إلى قتال طوائف من الكافرين ، أولي بأس شديد ، بعد هذه الغزوة التي غنم فيها المسلمون ، ومنع الله تعالى فيها على المخلفين الخروج ، وبعبارة أوضح إنّ قوله تعالى : ﴿ قل للمخلفين من الأعراب ﴾ يريد من تخلف عن غزوة الحديبية ، فالتمس المتخلفون عنها أن يخرجوا إلى غنيمة خيبر فمنعهم الله تعالى من ذلك بقوله تعالى : ﴿ قل لن تتبعوننا ﴾ ، فإنّه تعالى جعل غنيمة خيبر لمن شهد الحديبية ، وأولئك لم يشهدوها ، فمنعهم الله تعالى عنها .
وأما قوله تعالى : ﴿ سندعون إلى قوم أولي بأس شديد ﴾ فإنّه

يريد استدعون إلى قتال قوم أولي بأس شديد ، وقد دعاهم رسول الله (ص) إلى مغاز كثيرة كغزوات مؤتة ، وحنين ، وتبوك ، وغيرها ، فالداعي لهم إلى ذلك هو رسول الله (ص) دون من زعمتم من الخلفاء (رض) . على أن من الجائز أن يكون الداعي لهم علي بن أبي طالب (ع) إلى قتال الناكثين ، والقاسطين ، والمارقين ، وكان رجوعهم إلى طاعته (ع) بقول النبي (ص) : « يا علي حربك حربي » على ما أخرجه الحاكم في (مستدركه) ص ١٤٩ من جزئه الثالث وصححه ، والخطيب البغدادي في (تاريخ بغداد) ص ١٢٧ من جزئه السابع ، والترمذي في صحيحه ص ٢٢٧ من جزئه الثاني ، وغيرهم من حفاظ أهل السنة .

فقوله (ص) : « يا علي حربك حربي » يريد به المشابهة بينهما في الحكم دون الحقيقة ، وإنَّ حكم المحارب لعلي (ع) هو حكم المحارب للنبي (ص) في إيجابه الكفر ، وإلاَّ كان الكلام لغواً باطلاً لا معنى له ، وذلك ما يتعالى عنه كلام النبي (ص) الذي لا ينطق عن الهوى ، إن هو إلَّا وحى يوحى . لا سيما أننا قد علمنا أنَّ الطوائف الثلاثة قد أظهروا التدين بحربه (ع) ، واستحلوا دمه ودماء المؤمنين من أبنائه ، وعترته ، وأتباعه . وقد ثبت بالتواتر من دين المسلمين أنَّ استحلال دم المؤمن أعظم عند الله تعالى من شرب جرعة خمر ، ويؤكد ذلك ما مرَّ عليكم من قول النبي (ص) في حديث البخاري : « سباب المسلم فسوق وقتاله كفر » .

فإذا كانت الأمة مجمعة على تكفير مستحل الخمر وإن شهد الشهادتين ، وأقام الصلاة ، وآتى الزكاة ، فوجب القطع بكفر مستحل دماء المؤمنين لأنه أكبر من ذلك عند الله تعالى ، وأعظم في العصيان ، لا سيما إذا لاحظتم ما تقدم تفصيله من حديث النبي (ص) : « من خرج على إمام زمانه بشبر ومات ، مات ميتة جاهلية » على ما تواتر نقله

في صحاح المسلمين كالبخاري في صحيحه ص ١٤٢ من جزئه الرابع في باب (سترون بعدي أموراً تنكرونها) ومسلم في صحيحه ص ١٢٨ من جزئه الثاني في باب (حكم من فرق أمر المسلمين) وغيرهما من أهل الصحاح .

وشيء آخر نذكره لكم وهو ما أجمع عليه حملة الآثار النبوية (ص) من أهل السنة من قول النبي (ص) : « من آذى عليّاً فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله » على ما أخرجه الحاكم في مستدركه ، والذهبي في تلخيصه ص ١٢٢ من جزئه الثالث وصحاحه على شرط البخاري ومسلم ، والسيوطي في جامع الصغير ص ١٣٥ من جزئه الثاني في حرف الميم .

ولا يختلف إثنان من أهل الإسلام في أنّ من آذى النبي (ص) بحرب ، أو سباب ، فقد كفر بالله العظيم لقوله تعالى في سورة التوبة آية ٦١ : ﴿ والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم ﴾ وقوله تعالى في سورة الأحزاب آية ٥٧ : ﴿ إنّ الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعدّ لهم عذاباً مهيناً ﴾ .

وإذا ثبت ذلك وجب الحكم بكفر من سبّ عليّاً (ع) ، أو حاربه ، بحكم ما أوجبه النبي (ص) بنصّ قوله (ص) .

وخلاصة القول في هذا الوجه : إنّ آية ﴿ لن تتبعونا ﴾ مخرجة لغزوة خيبر عن عموم ﴿ أولي بأس شديد ﴾ لمنع المتخلفين عن الحديبية عن الخروج إلى مغانم خيبر ، وليس لهم فيها شيء لاختصاصها بمن شهد الحديبية كما ذكرنا . أمّا غزوات مؤتة ، وحنين ، وتبوك ، فكلّها داخلة في عموم ﴿ استدعون إلى قوم أولي بأس شديد ﴾ وذلك كلّ كان بدعاء النبي (ص) دون الخلفاء (رض) .

ثانياً : إنّ الوارد في تفسيرها عندكم مخالف لقولكم فيها ، وذلك

لما أخرجه السيوطي في (الدر المنثور) ص ٧٢ وما بعدها من جزئه السادس في تفسير الآية عن عبد بن حميد ، وابن جرير عن قتادة أنَّ قوله تعالى : ﴿ أولي بأس شديد ﴾ أهل حنين ، وفيه أيضاً عن سعيد بن منصور وابن جرير ، وابن المنذر ، والبيهقي ، عن عكرمة ، وسعيد بن جبير ، إنهم أهل حنين ، والحجّة في هذا عليكم دون ما ذكرتم فإنّه مأخوذ من الرأي والهوى فلا حجّة فيه أبداً .

ثالثاً : لو سلمنا لكم جدلاً ، وفرضنا شمول الآية لمن دعا الخلفاء الثلاثة إلى قتالهم من المرتدين ، وفارس ، والروم ، والبربر ، وغيرهم ، ومع ذلك فإنّه لا يدلّ على شيء من المدح والثناء ، ولا على صحّة خلافة الداعي . فإنّ الظاهر من منطوقها وجوب إجابة هذه الدعوة ولزوم طاعتها أيّاً كان هذا الداعي ، كمن دعا إلى إقامة الصلاة ، وإيتاء الزكاة والجهاد في سبيل الله ، فإنّه لا يفيد حسن حال كل من دعا إليها ، ووجوب طاعته في كل أمر ونهي يتعلق بأمور الدين والدنيا ، لكي يفيد إمامة الداعي ، وذلك لأنّ حسن حال الداعي إليها ، ووجوب طاعته على الإطلاق لا يعلمان إلّا بدليل آخر غير الآية لأنّها لا تدلّ على مدح الداعي ولا تفيد الثناء عليه لا سيما إذا لاحظتم قول النبي (ص) في الصحيح المتواتر : « إنّ الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر » على ما أخرجه البخاري في صحيحه ص ٩٦ في باب العمل بالخواتيم من جزئه الرابع . على أنّ إرادة ذلك من الآية لا يتم إلّا وجه الدور الباطل عقلاً ، وذلك لتوقف معنى الآية على إثبات حسن حال الداعي ، ووجوب طاعته مطلقاً ، ليصح أن يكون فرداً لمفهومها . فلو توقف إثبات حسن حاله ، ووجوب طاعته مطلقاً ، وكونه مصداقاً لها عليها ، لزم توقف وجود الشيء على وجود نفسه ، وهو دور صريح ، وبطلانه ظاهر ، وذلك مثله باطل .

رابعاً : إنّ المخاطبين في الآية أناس معلومون بأنهم يدعون إلى

قوم أولي بأس شديد ، فلا عموم لها لكل أمير ، وحينئذ نقول : إنّ ذلك قد حصل بغزوة (مؤتة) وذلك فإنّ كلمة القوم في منطوقها نكرة غير منفية فلا تفيد العموم ، والوصف لهم بأولي بأس شديد ، بيان لما هو المقصود منهم ، وإنّهم قوم مخصوصون بهذه الصفة ، وقد تحقّق ذلك في الخارج بغزوة (مؤتة) وهذا نظير قول القائل : « ستدعون إلى قوم شجعان » فصادف بعد ذلك أن دعوا إلى قتال أناس موصوفين بالشجاعة فقاتلوهم فقد حصلت الطاعة منهم قطعاً . أمّا قتال غيرهم فإنّه إنّما يجب ، إمّا بأمر جديد مثله وهو مفقود ، وإمّا بأمر متعلق بعنوان عام يشملهم ، وقد فرضناه فيما تقدم مجازاة لكم ، لا سيما إذا لاحظتم كلمة (السين) في استدعون الدالة على التنفيس المفيد لقرب زمان الفعل في المستقبل عند أئمة اللغة .

والحديبية كانت سنة ست من الهجرة النبوية (ص) فأقرب زمان في المستقبل إليها الذي تحقّق فيه الوصف بالسير إلى قتال أهل مؤتة وأهل مكة ، وحنين ، هو مؤتة . فإنّ هذه الغزوات وإن وقعت سنة ثمان من الهجرة النبوية (ص) ، إلّا أنّ مؤتة وقعت قبل الغزوتين (الفتح وحنين) فإنّها وقعت في جمادي الأولى سنة ثمان ، والفتح وقعت في شهر رمضان لعشر مضين منه في سنة ثمان ، وحنين وقعت بعد الفتح . وقد جاء على ذكر ذلك كل من أرخ هذه الغزوات من مؤرّخي أهل السنّة كابن الأثير ، والطبري في تاريخيهما ، وابن كثير في (بدايته ونهايته) ، والحلي في سيرته ، وكثير غيرهم منهم .

فلنخصّ بما حققناه على القاعدة المسلمة عند علماء النحو من سين التنفيس ، إنّ غزوة مؤتة هي المعنية بقوله تعالى : ﴿ إلى قوم أولي بأس شديد ﴾ على أنّ انطباق الوصف في الآية على الطوائف الثلاث في مؤتة ، وحنين ، والفتح ، أولى وأحقّ بالانطباق على الروم ، والفرس ، وغيرهم ممن قاتلهم الخلفاء (رض) ، لأنّ أولئك كانوا من

العرب ، وهم أشدّ بأساً من غيرهم ، ولأنّ القوم الذين حاربهم الخليفة أبو بكر (رض) بأصحابه لم يكونوا من أهل الردة على ما ذكره ابن حزم في (مسألة أحكام المرتدين) من كتابه (المحلّى) وإليك قوله : « إنّ المتسمين بأهل الردة قسماً : قسم لم يؤمن قط كأصحاب مسيلمة ، وسجاح ، فهؤلاء حربيون ، لم يسلموا قط . لا يختلف أحد في أنّه تقبل توبتهم وإسلامهم . والثاني : قوم أسلموا ولم يكفروا بعد إسلامهم لكن منعوا الزكاة من أن يدفعوها إلى أبي بكر (رض) فعلى هذا قوتلوا ، ولم يختلف الحنفيون والشافعيون في أنّ هؤلاء ليس حكمهم حكم المرتدين أصلاً ، وهم خالفوا فعل أبي بكر (رض) فيهم ، ولا نسميهم أهل الردة » انتهى .

موضع الحاجة من كلامه ، ويقرر هذا ويؤكدّه لكم ، إنّ الخليفة أبا بكر (رض) بنفسه ودى مالك بن نويرة من بيت مال المسلمين ، وفك الأسرى والسبايا من آله ، وأمر خالد بن الوليد باعتزال زوجة مالك ، على ما حكاه غير واحد من مؤرخي أهل السنّة وحفاظهم كابن حجر العسقلاني في آخر ص ٣٧ وما بعدها من كتاب (الإصابة) من جزئه السادس ، وابن خلكان في (وفيات الأعيان) ص ١٧٩ من جزئه الثاني عند ترجمته لوثيمة بن موسى .

ولهذا قال الخليفة عمر (رض) لخالد كما في تاريخ ابن الأثير ، وغيره ممّن أرّخ هذه الواقعة : « قتلت أمراً مسلماً ثم نزوت على امرأته والله لأرجنّك بأحجارك ! » ، ثم قال للخليفة أبي بكر (رض) كما في ترجمة وثيمة بن موسى من (وفيات الأعيان) : « إنّ خالداً قد زنا فارجه ! قال : ما كنت لأرجه ، فإنّه تأوّل فأخطأ ! قال : إنّ قتله مسلماً فاقتله به » . ومن ذلك كلّه تستشرفون على القطع بإسلامهم وعدم ارتدادهم كما يزعمون فإنّا لله وإنّا إليه راجعون !! .

آية فإن رجعت الله إلى طائفة منهم

قال : يقول خصومكم إن هؤلاء المتخلفين من الأعراب هم الطائفة التي تخلفت عن رسول الله (ص) في غزوة تبوك ، وتظاهرت بالنفاق ، بدليل قوله تعالى في سورة التوبة آية ٨٣ : ﴿ فإن رجعت الله إلى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي أبداً ، ولن تقاتلوا معي عدواً إنكم رضيتم بالقعود أول مرة فاقعدوا مع الخالفين ﴾ .

فهذا هو المراد من قوله تعالى في سورة الفتح آية ١٥ : ﴿ كذلك قال الله من قبل ، فسيقولون بل تحسدوننا ، بل كانوا لا يفقهون إلا قليلاً ﴾ فإذا كان الله تعالى قد منع نبيه (ص) من أن يخرجهم معه أبداً ثبت أن من دعاهم إلى قتال القوم الموصوفين بالبأس الشديد هو غير النبي (ص) ولم يكن ذلك غير الخلفاء أبي بكر وعمر وعثمان (رض) .

قلت : أولاً : مع قطع النظر عما قلنا من أن الآية لا تدل على مدح الداعي ، ولا الشاء عليه ، ولا تفيد حسن حال الداعي ، ولا تدل على إمامته العامة بعد النبي (ص) ، بإحدى الدلالات المنطقية ، لا بالمطابقة ، ولا بالتضمن ، ولا بالإلزام أن هذا القائل قد تقوّل على

الله تعالى بغير علم ، ونسب إلى نبيّه (ص) التقصير في تبليغ دعوته الحقّة إلى الناس كافة ، كاملة غير منقوصة .

وفي القرآن يقول الله تعالى لنبيّه (ص) ، في سورة النحل آية ٤٤ : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ ، وقال تعالى في سورة الإسراء آية ٣٦ محذراً ، ناهياً عن القول على الله تعالى بغير علم : ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ ، وكان عليه في الأقل قبل أن يرسل هذا الحكم إرسالاً أن يفهم من الذين يفهمون ، أن تلك الآية وما قبلها من قوله تعالى في سورة التوبة آية ٣٨ وما بعدها : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا! مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّا قَاتَلْنَا فِي الْأَرْضِ ؟ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ ؟ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ إِلَّا تَنْفَرُوا يَعْذِبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ إلى آخر السورة نزلت في غزوة تبوك بإجماع الأمة ، وبلا خلاف ، والأمة مجمعة على أن الآيات النازلة في سورة الفتح إنما نزلت في المخلفين عن الحديبية ، وبين هاتين الغزوتين من البعد في الزمان ما لا يشك فيه من العلماء اثنان كما أن بين الطائفتين في ظاهر الآيات من تفاوت الصفات ما لا يخفى على أولي الألباب فكيف يا ترى يصحّ أن يكون ما نزل في غزوة تبوك ، وهي في سنة تسع من الهجرة النبوية (ص) ، متقدماً على النازل في عام الحديبية ، وهي في سنة ست من الهجرة ؟ والذي يبدو من هذا القائل على ما قرره الإمام ابن تيمية في منهاجه أنه من أجهل الناس بالآثار وليس له أدنى معرفة بالسيرة ، والتاريخ ، والتفسير ، وإلا لم يذهب إلى ما قضى ببطلانه التاريخ المتفق عليه بين المسلمين أجمعين .

ثانياً : هَبْ إِنَّ هَذَا الْقَائِلَ كَانَ جَاهِلاً بِذَلِكَ كُلِّهِ ، ولكن ألم يسمع قول الله تعالى في المخلفين من الأعراب : ﴿ سَتَدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ ﴾ ، ليفهم أنه إخبار عن وقوع الدعوة لهم إلى القتال في المستقبل ، وتأخير أمرهم في الثواب والعقاب

على شرط الطاعة والعصيان منهم ، وليس في الآية ما يوجب القطع بوقوع أحد الأمرين منهم في الواقع ، وقال تعالى في المخلفين الآخرين من المنافقين في سورة التوبة آية ٨٣ وما بعدها : ﴿ فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تُخْرَجُوا مَعِيَ أَبَدًا ، وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقَعْدِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعَدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ ﴾ ولا تصلّ على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره إنهم كفروا بالله ، ورسوله ، وماتوا وهم فاسقون .

وأنتم ترون ههنا إنّ الله تعالى قد قطع بأنهم قد استحقّوا العذاب ، وأخبر نبيّه (ص) بأنهم خرجوا من الدنيا على الكفر والضلال ، ونهاه تعالى من أن يصلي على أحد منهم مات أبداً ، ليكشف بذلك للناس نفاقهم وضلالهم ضلالاً بعيداً ، وشهد تعالى عليهم بأنهم كفروا بالله ورسوله (ص) وماتوا وهم فاسقون ، ولم يجعل في إثابتهم شرطاً مطلقاً كما جعل ذلك لأولئك في تلك الآية بل قرر عدمه ، وأكدّه بقوله تعالى فيما بعدها : ﴿ وَلَا تَعْجَبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا ، وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴾ .

فحكم تعالى بكفرهم مطلقاً ، وإنهم ماتوا على الكفر والضلال ، وإن عاقبتهم الخلود في النار ، وكم من فرق بين من علق أمره على ما يوجب له الثواب والعقاب ، كما في سورة الفتح ، وبين من ثبت له أحد الأمرين على سبيل القطع واليقين ، إمّا الثواب ، وإمّا العقاب كما في سورة التوبة ، وليس يصحّ عند العقل ، ولا عند الشرع ، أن يجتمع للمكلف الواحد أو الأكثر فيحاول عليه في الأولى مع الشرط المدلول عليه في قوله تعالى فيها مع القطع له بأحد الأمرين كما في الآية الثانية على سائر الوجوه ، مهما كانت صورتها .

ثالثاً : إنّ الآية إن كانت تريد وجوب طاعة المتقدمين (رض) على عليّ (ع) كما تدعون فليس بأولى من أن تريد طاعة معاوية ، ويزيد ، وبني أمية ، وآل مروان ، وذلك لأنّ أكثر فتوحات الشام ، وبلاد المغرب ، والروم ، وفارس ، كانت على عهد معاوية بن أبي سفيان وأمرائه كعمرو بن العاص ، وبسر بن أرطاة ، ومعاوية بن خديج ، وأضرابهم من أمرائه السفاكين لدماء المؤمنين بغير حق .

فإن ادّعيتم شمول الآية لهؤلاء كما ادّعيتم شمولها لأولئك الخلفاء (رض) المتقدمين على عليّ (ع) لزمكم أن تقولوا إنّ الله تعالى قد أوجب بعد نبيّه (ص) طاعة الفاسقين وأمر باتباع الظالمين ، ونصّ على إمامة مرتكبي الفجور ، وشاربي الخمر ، وهاتكي الحرمات ، وقاتلي النفوس المحترمة ، من بغاة صفين ، وغيرهم من جبابرة بني العباس ، وذلك كلّ معلوم بالضرورة من الدين ، والعقل ، وإجماع المسلمين أجمعين بطلانه ، وذلك مثله باطل .

وإن منعتهم شمول الآية لهم مع بداهة قتالهم بعد النبي (ص) لقوم من الكفار لهم بأس شديد ، منعنا شمول الآية للمتقدمين (رض) على عليّ (ع) ، إذ لا دليل لكم على تخصيص الآية بهم سوى التحكم والجحاف في الحكم ، وذلك ما لا تذهبون إليه .



آية الإنفاق

قال : ما أقوى حججكم ، وأمتن احتجاجاتكم ، وما أدقّ تحقيقكم ، وأعظم تدقيقكم ، فله أبوك من مناظر ما أفهمك ، ولا فض فوك من متكلم قوي ، يجيد الكلام الرصين ، ويعرف مواقعه ، مع طول باع ، وسعة اطلاع ، في الفقه ، والتفسير ، والحديث ، والتاريخ ، واللغة ! ولقد كشفتم القناع بما فيه الإقتناع لطالبي الحق ورواد الحقيقة في هذه المباحث حتى أصبحت واضحة مستنيرة ، ولكن مخالفكم يقولون إنّ قوله تعالى في سورة الحديد آية ١٠ : ﴿ لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد ، وقاتلوا ، وكلاً وعد الله الحسنى والله بما تعملون خبير ﴾ صريح الدلالة في أنّ أبا بكر ، وعمر ، وعثمان (رض) ، وعليّاً (ع) وطلحة ، والزبير ، وسعداً ، وسعيداً وعبد الرحمن بن عوف ، وأبا عبيدة بن الجراح ، من أهل الجنان ، وهم قطعاً ممن أسلم قبل الفتح ، وأنفق ، وقاتل الكافرين ، وقد وعدهم الله تعالى الحسنى ، وهي الجنة وما فيها من الثواب ، وذلك يمنع من وقوع معصية منهم توجب لهم العقاب ، أو يمنع لهم الولاية والمحبة في الإسلام .

قلت : أولاً : إني لشاكر لكم جميل مدحكم ، وعظيم ثنائكم ،
وأقدر لكم هذا العطف ، واللفظ ، وبعد : فإنّ هذا القول في
الآية ، وصرف الوعد فيها إلى خصوص من زعمتم يرتكز على زعمين
اثنين :

الأول : لا يعضده شيء من البرهان فهو في حيز البطلان .

الثاني : يجمع على بطلانه ، ولا خلاف في فساد بين الفريقين .

أمّا الشقّ الأول فزعمكم أنّ الخلفاء أبا بكر ، وعمر ، وعثمان ،
قد اتّفقا قبل الفتح ، فهو عار عن الحجة ، ولا دليل عليه إذ لم يثبت
ذلك بحديث من صادق أمين ، ولا دلّ عليه كتاب الله تعالى في آية ،
ولا أجمعت عليه الأمة ، بل الخلاف فيه ثابت للعيان ، ولعلّ الدليل
قائم على بطلان قول مدّعيه .

وأمّا الشقّ الثاني فزعمكم أنّها قاتلا الكافرين ، فهو متّفق على
بطلانه بين الطائفتين ، لا يختلف في عدم صحّته اثنان من أصحاب
التاريخ ، فإنّهم لم يسندوا إليهما قتل كافر معروف ، ولا جرح مشرك
معلوم ، ولا مبارزة شجاع موصوف ، ولا منازلة بطل ، ولا محاربة
مغوار ، وقد مرّ عليكم ما سجّله حفاظ أهل السنّة من رجوعهما يوم
خيبر ، وعدم ثباتهما يوم حنين ، وغيرها من غزوات النبي (ص) ، كما
قدمنا لكم بيانه مدعماً بدليله وبرهانه وإذا كان الخليفان غير موصوفين
بتلك الصفات التي ادّعيتم تعلق الوعد في الآية بموصوفها من جماعة
الناس ، ثبت لكم عدم شمول الآية لهما .

ثانياً : إنّ ذلك القول يعم الصحابة كافة بالوعد ، ويقضي لهم
بالعصمة من كل الذنوب ، وإنّه لا يلحقهم شيء من العيوب ، لأنّ
الصحابة بين شخصين : أحدهما أسلم قبل الفتح وأنفق وقاتل ،
والآخر أسلم بعد الفتح وقاتل ، فإنّ جاز لكم دفع ذلك عنهم ، جاز

لنا دفعه عن الخلفاء الثلاثة (رض) وعمّن جئتم على ذكرهم ، فعموم الوعد في الآية بالحسنى شامل بظاهره لجميع الصحابة ، لا خصوص من ذكرتم ، وقد أجمعت الأمة على بطلان عصمة الصحابة من الذنوب ، وسلامتهم من العيوب ، ويشهد لذلك واقعهم العملي الذي لا سبيل إلى إنكاره إلّا ممّن تناهى به العناد إلى أن ينكر سواد الليل أو بياض النهار ، فإذا ثبت بطلان هذا كان ذلك مثله باطل .

ثالثاً : إنّ الوعد في الآية إن أوجب للخلفاء أبي بكر ، وعمر ، وعثمان (رض) على ما ادّعيتم لهم من الإنفاق ، والقتال ، والعصمة من الذنوب ، لوجب ذلك لأبي سفيان بن حرب ، وولديه يزيد ومعاوية ، وعمرو بن العاص ، وخالد بن الوليد ، بل هؤلاء أولى وهم به أحقّ من المتقدمين على علي (ع) ، وذلك لقيام الإجماع عندكم على أنّ أبا سفيان بن حرب أسلم قبل الفتح ، وجعل النبي (ص) الأمان لكل من دخل داره بمكة ، كرامة له وتميزاً له عن سواه ، وأسلم ابنه معاوية قبله بعام ، وكذلك كان إسلام يزيد بن أبي سفيان ، وكان لهم من الجهاد بين يدي النبي (ص) ما لم يكن للخلفاء الثلاثة (رض) . فإنّ المذكور عندكم ومجمع عليه لديكم أنّ أبا سفيان أبلى يوم حنين بلاء حسناً ، وقاتل يوم الطائف قتالاً لم يسمع مثله في ذلك اليوم لغيره ، وفيه ذهبت عينه ، وقد أرّخ ذلك كل من تقدم ذكرهم من الحفاظ والمؤرخين عندكم ، وكانت راية رسول الله (ص) مع ابنه يزيد وهو يقدم به بين يدي المهاجرين والأنصار ، ولأبي سفيان بن حرب مقامات معروفة في الجهاد ، وهو صاحب يوم اليرموك ، وفيه ذهبت عينه الأخرى وقد جاءت الأخبار أنّ الأصوات يومئذ خفيت فلم يسمع إلّا صوت أبي سفيان بن حرب ، وهو يقول : « يا نصر الله اقترب » والراية مع ابنه ، وقد كان له في الشام وقايح مشهورة ، ولمعاوية ابنه من الفتوح في بلاد الروم ، والمغرب ، والشام ، في أيام عمر ، وعثمان (رض) ، وأيام

إمارته ، وفي أيام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) ، وبعده ما لم يكن للخليفة عمر (رض) ، كما سجل ذلك كل من جاء على ذكرهم ، وترجمهم كابن عبد البر في (استيعابه) ، وابن حجر العسقلاني في (إصابته) ، والذهبي في ميزانه ، وكثير غيرهم من مؤرخي أهل السنة ، وحفاظهم . أمّا خالد بن الوليد ، وعمرو بن العاص ، فاشتعار قتالهما مع النبي (ص) وبعده (ص) على ما جاء عندكم في التاريخ ، والحديث يفنيان عن التطويل بذكره لأنكم أعرف به من غيركم .



تفضيل عمرو بن العاص على الخليفين (رض)

وحسبك في تفضيل عمرو بن العاص على الخليفين أبي بكر ، وعمر (رض) ، تأمير النبي (ص) له عليهما في حياته في واقعة ذات السلاسل كما في كتاب (البداية والنهاية) لابن كثير ص ٢٧٣ من جزئه الرابع في هذه الواقعة ، وذكره الحلبي الشافعي في (سيرته الحلبية) ص ١٩٠ من جزئه الثالث وص ١٣٠ من السيرة النبوية بهامش الجزء الثاني من السيرة الحلبية وص ١٢ من (تاريخ الخميس) من جزئه الثاني ، وأخرجه العسقلاني في إصابته ص ١٢ من جزئه الرابع وص ٢ من جزئه الخامس ، وحكاه أيضاً في (تهذيب التهذيب) ص ٥٦ من جزئه الثامن ونقله الحاكم في (مستدركه) ص ٤٢ من جزئه الثالث .

ولم يتأخر إظهار عمرو بن العاص إسلامه عن يوم الفتح ليكون للخليفين (رض) فضل عليه كما يدّعي في غيره ، فإن عمرو بن العاص (ورئيس الفئة الباغية التي تدعو إلى النار) تظاهر بالإسلام سنة ٨ من الهجرة النبوية (ص) في شهر صفر ، على ما في إصابة ابن حجر العسقلاني في ص ١٢ من جزئه الخامس ، و (تاريخ الخميس) ص ٧٢ من جزئه الثاني ، وكانا يأتريان بأمره ، ويؤمهما في صلاته ، وفي صحيح مسلم في باب من أحق بالإمامة ص ٢٣٦ من جزئه الأول عن النبي أنه

قال (ص) : « أحقكم بالإمامة أقرؤكم لكتاب الله » أي أعلمهم به .
ومن ذلك تعلمون أن عمرو بن العاص أعلم من الخليفين (رض) ،
وأفضل منهما (رض) لذا أمهما في الصلاة ، وغيرها بتأمر النبي (ص) له
عليهما ، ولا يخفى عليكم بأن قولنا فيه (ورئيس الفئة الباغية التي تدعو
إلى النار) إشارة منا إلى ما تواتر نقله عن النبي (ص) من أنه (ص) قال
لعمار بن ياسر الذي قتله معاوية بن أبي سفيان ، وعمرو بن العاص ،
وأتباعهما في صفين : « ويح عمار تقتله الفئة الباغية يدعوهم إلى الجنة
ويدعونه إلى النار » وقد ذكر هذا الحديث كل من جاء على ذكره وترجمته
من حفاظ أهل السنة ومؤرخيهم وحكموا بتواتره فلا سبيل إلى إنكاره .

وأما خالد بن الوليد فقد ثبت عندكم أن النبي (ص) قد أمره في
حياته (ص) ، وأنفذه في سرايا كثيرة كما سجل ذلك كل من جاء على
ذكره من مؤرخي أهل السنة ، وحفاظهم ، ولم يجد رسول الله (ص)
للخليفين (رض) أبي بكر ، وعمر (رض) ، ما يوجب تقديمهما على
أحد أيام حياته .

فإن أخذتم جانب الإنصاف لجعلتم ما ذكر لهؤلاء القوم فضلاً
على من ادّعيتهم اختصاص مضمون الآية بهم ، ولا أقل من أن تحكموا
بالمساواة بين هؤلاء وأولئك في ذلك على سائر الأحوال ، وهذا كما
تعلمون موجب لسقوط دعواكم التخصيص لأولئك دونهم كلية .

رابعاً : إن الآية تدلّ بصراحة على التفضيل ، وتقضي بالأجر
والثواب لمن حاز الإنفاق ، والقتال معاً ولم ينفرد بأحدهما دون الآخر
ونحن لو فرضنا لكم جديلاً أن للخلفاء أبي بكر ، وعمر ،
وعثمان (رض) إنفاقاً ، ولكن لم يكن لهم قتال قبل الفتح ، ولا بعده مع
النبي (ص) ، على ما أثبتناه بالقطع لكم فيما تقدم حتى يجتمع لهم
الأمران من الإنفاق والقتال ليكونوا مستحقين للتفضيل على غيرهم من
سائر الناس .

خامساً : إنّ مواقف النبي (ص) في الجهاد وغزواته لأعدائه (ص) معروفة والسؤال هنا منكم أن تحبرونا في آية غزوة من هذه الغزوات قاتل الخلفاء ، أبو بكر ، وعمر ، وعثمان (رض) .

أمّا غزوة بدر فليس للخليفة عثمان بن عفان نصيب فيها بالإجماع ، ولم يحضرها باتّفاق أهل المعرفة بالتاريخ من الشيعة وأهل السنة . أمّا الخليفتان أبو بكر وعمر (رض) فكانا جالسين في العريش فلم يقاتلا مشركاً ولم ينازلا أحداً لأسباب نحن في غنى عن ذكرها على شرطنا في هذه المناظرات إلّا إذا رغبتُم الوقوف عليها فليس لنا بدّ من التعرّيج عليها .

وأمّا غزوة أحد فالقوم بأسرهم ولّوا الأدبار على ما أثبتناه لكم بصحيح الأخبار ، ولم يثبت مع النبي (ص) سوى علي (ع) ونفر من بني هاشم والأنصار .

وأمّا غزوة خيبر فقد عرف العام والخاص ما كان من الخليفتين أبي بكر ، وعمر (رض) في ذلك من الرجوع برأية النبي (ص) حتى قال (ص) : « لأعطين الراية غداً إلى رجل يحب الله ورسوله ، ويحبّه الله ورسوله ، كراّر غير فرار ، لا يرجع حتى يفتح الله على يديه ! » فأعطاهما عليّاً فكان الفتح على يديه .

وأمّا الأحزاب فلم يكن لشجعان الصحابة وفرسانهم في الحروب إقدام سوى علي بن أبي طالب (ع) ، فقتل عمرو بن عبد ودّ العامري في قصة معروفة ، سجّلها مؤرّخو أهل السنة في كتبهم كابن كثير في (البداية والنهاية) والحلبي الشافعي في (سيرته الحلبية) وغيرهما ممّن أرّخ هذه الغزوة من أعظم أهل السنة .

وأمّا حنين فكان الخليفة أبو بكر (رض) هو السبب لفرار المسلمين في ذلك اليوم لاعتزازه بالجمع الكثير ، وإعجابه بكثرتهم دون

نصر الله تعالى لهم ثم ولوا مدبرين ، ولم يبق مع النبي (ص) سوى تسعة نفر من بني هاشم أحدهم علي بن أبي طالب (ع) .

أما بقية الغزوات فكان حالهم فيها من التأخر عن منازل الأبطال معلومة عند المؤرخين من أهل السنة ، ممن أرّخ غزوات النبي (ص) كالحلبي الشافعي في (سيرته الحلبية) وابن كثير في (بدايته ونهايته) والطبري وابن الأثير في تاريخيهما ، وكثير غيرهم في تواريتهم ، وعلى عكسهم كان حال غيرهم من الطلقاء والمؤلفة قلوبهم ، ومسلمي الفتح وأضرابهم من الناس في الجهاد والذب عن الإسلام ، مشهورة عند حملة الآثار من أهل السنة ، وقد أشرنا إلى ما كان لأبي سفيان بن حرب ، وولديه يزيد ومعاوية ، في ذلك مما لا يمكن لمن وقف على شيء من تاريخ أهل السنة أن يدّعي مثله منهم للمتقدمين على علي (ع) إطلاقاً .

خامساً : إنّ الخليفة عمر بن الخطاب (رض) لم يكن له جهاد قبل الفتح ، ولا بعده ، ولم يكن له إنفاق في سائر الأحوال ، فكيف يصحّ لكم أن تشركوه مع الخليفتين أبي بكر ، وعثمان (رض) ، وطلحة ، والزبير ، وسعد ، وسعيد ، ممن ادّعيتهم لهم من الفضل في منطوق الآية ؟ .

ولو فرضنا دخول الشبهة عليكم في أمر الخليفة أبي بكر (رض) بما ادّعيتهم له (رض) من الإنفاق ، وفي الخليفة عثمان (رض) بما كان له من الإنفاق في تبوك ، وطلحة ، والزبير ، وسعد ، وسعيد ، من الجهاد ، لكن كيف يا ترى دخلت عليكم الشبهة في الخليفة عمر (رض) وهو لا إنفاق له ، ولا قتال على الإطلاق ؟ وليس هناك من يستطيع أن يدّعي أنّ له إنفاقاً في حال ، وهل تجدون لذكركم له (رض) في عداد من ذكرتم إلاّ المحاباة الأمر الذي نربأ بكم من الركون إليه مع وضوح الحكم لديكم في بطلانه !!؟ .

سادساً : إنّ الوعد بالحسنى مطلقاً لو كان متوجهاً إلى طلحة والزبير على ما تدعون ، فإنه لا يوجب لهم العصمة من خلاف علي (ع) وحربه ، واستحلال دمه ، وسفك دماء أنصاره ، وإنكار حقوقه التي أوجبها الله تعالى له (ع) ، ودفعها لإمامته ، ونكثها بيعته (ع) .

فإن زعمتم أنه لم يقع شيء من ذلك ، وكانا معصومين كما يقتضيه ظاهر الآية في الوعد بالحسنى لمن دخل في مضمونها ، فقد خالفتم الوجدان ، وكابرتهم الحقيقة ، وجحدتم الضروري من واقعهما العملي ، وإن قلتم : إنّ الوعد بالحسنى من الله تعالى لم يمنع طلحة والزبير ، عما ذكرنا لهما من الإنفاق على وقوع ذلك منهما فيقال لكم أيضاً أن ذلك لا يوجب العصمة للخلفاء أبي بكر ، وعمر ، وعثمان (رض) ، من دفعهم علياً (ع) عن حقّه ، وإنكارهم عليه إمامته ، وجحدهم النصوص من النبي (ص) عليه (ع) ، بعد تسليمنا لكم جدلاً دخولهم في مدلول الآية ، ولا يمنع توجه المدح إليهم والوعد بالحسنى لهم على ما ترغبون .

جهاد علي (ع) وإنفاقه

أما قتال علي (ع) ، وجهاده ، ودفاعه عن الدين مع النبي (ص) ، وإنفاقه لوجه الله تعالى في السر والعلانية ، فمعلوم بالضرورة من المسلمين أجمعين حتى ملأ المسامع والأبصار ، وطبق ذكره البقاع والأمصار ، وقد سجل ذلك المؤرخون والمحدثون من أئمة أهل السنة في تواريخهم ، وصحاحهم ، ومسانيدهم ، بشكل يدعو إلى الإعجاب والإكبار مما لا سبيل إلى الإنكار ، إلا لمن بلغ به التعصب البغيض إلى إنكار ضياء الشمس في رابعة النهار .

ولله در الشاعر المسلم العربي حيث يقول :

يا من أنكر من آيات	أبي حسن ما لا يُنكر
إن كنت لجهلك بالأيام	جحدت مقام أبي شبر
فاسأل بدرأ، واسأل أحداً	وسل الأحزاب، وسأل خير
من دبّر فيها الأمر؟ ومن	أردى الأبطال؟ ومن دمّر
من هد حصون الشرك؟ ومن	شاد الإسلام؟ ومن عمّر
من قدمه طه وعلى	أهل الإيمان له أمر
من غيرك من يدعى للحرب	وللمحارب وللمنبر
أنى ساووك بمن ناووك	وهل ساووا نعلي قحبر

آيات النجوى والإنفاق وإطعام الطعام وإيتاء الزكاة كلّها نازلة في علي (ع) خاصة

أمّا إنفاق علي بن أبي طالب (ع) فقد نزل به كتاب الله تعالى في آية المنفقين بالليل والنهار سرّاً وعلانية وهي قوله تعالى في سورة البقرة آية ٢٧٤ : ﴿الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، وَسِرّاً وَعَلَانِيَةً ، فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ، وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ على ما حكاه ابن الصّبّاغ المكي المالكي في كتابه (الفصول المهمة) ص ١٢٢ ، والجلال السيوطي في تفسيره (الدر المشور) ص ٣٦٣ من جزئه الأول ، والفخر الرازي في تفسيره الكبير ص ٣٥٦ من جزئه الثاني ، والزنجشيري في تفسيره (الكشاف) ص ١٢٨ من جزئه الأول ، والخازن في تفسيره ص ٢٤٩ من جزئه الأول ، والبيضاوي في تفسيره ص ٢١٧ من جزئه الأول ، والبغوي في تفسيره ص ٢٤٩ بهامش الجزء الأول من تفسير الخازن ، ومحمد عبده في تفسيره ص ٩٢ من جزئه الثالث ، وغيرهم من أئمة التفسير عند أهل السنّة . وهذا لا خلاف فيه بين الأئمة على عكس غيره فإنّه مختلف فيه والحجّة في المتفق عليه دونه .

وأما آية النجوى فقد جاء تفسيرها في علي (ع) خاصة لم يدخل معه في ذلك داخل ، ولا دخيل ، ولا دخيلة ، وهي قوله تعالى في سورة المجادلة آية ١٢ : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ﴾ على ما أخرجه الحاكم في مستدركه ص ٤٨٢ من جزئه الثامن في تفسير سورة المجادلة وصححه ، والفخر الرازي في تفسيره ص ١٢١ من جزئه الثامن ، والزنجشيري في تفسيره ص ٤٤٣ من جزئه الثاني ، وغيرهم من مفسري أهل السنّة ، وهو الحجّة على الفريقين بالإتفاق .

وأما إطعام الطعام فقد نزل فيه (ع) قوله تعالى في سورة الدهر

آية ٨ وما بعدها : ﴿ وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا ، وَيَتِيمًا ، وَأَسِيرًا ، إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ ﴾ على ما في تفسير (روح البيان) ص ٥٤٦ من جزئه السادس ، والفخر الرازي في تفسيره ص ٢٩٥ من جزئه الثامن ، والنيسابوري في ص ١١٢ بهامش الجزء التاسع والعشرين من تفسير ابن جرير في تفسير سورة الدهر . وهذا ما اتفق عليه الفريقان فهو الحجة عليهما دون غيره من المختلف فيه ، فإنه لا حجة فيه . وفي علي (ع) نزل قوله تعالى في سورة المائدة آية ٥٥ : ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴾ عندما تصدق بخاتمه الشريف على ذلك الأعرابي ، وهو راکع في صلاته ، على ما سجّله السيوطي في تفسيره ٢٩٣ من جزئه الثاني ، والفخر الرازي في تفسيره ص ٤١٧ من جزئه الثالث ، وابن جرير في تفسيره ص ١٦٥ من جزئه السادس ، والبيضاوي في تفسيره ص ١٦٥ من جزئه الثاني ، والزنجشيري في تفسيره ص ٢٦٤ من جزئه الأول ، والبغوي في تفسيره ص ٥٥ بهامش الجزء الثاني من تفسير الخازن ، وابن كثير في تفسيره ص ٧١ من جزئه الثاني ، وابن حبان في تفسيره الكبير ص ٥١٣ من جزئه الثالث ، ومحمد عبده في تفسيره ص ٤٤٢ من جزئه السادس ، وغير هؤلاء من مفسري أهل السنة وحفاظهم . والحجة في هذا ، لأنه متفق عليه بين الفريقين بخلاف غيره فإنه مختلف فيه فلا حجة فيه مطلقاً .

ولا يمكن أن يراد بالذين آمنوا في منطوقها جميع المؤمنين ، لأنّ المخاطبين بقوله تعالى : ﴿ وَلِيَّكُمْ ﴾ هم المؤمنون فلو أرادهم جميعاً لزم أن يكون جميع المؤمنين أولياء أنفسهم ، وبطلانه أوضح من أن يختلف فيه اثنان من أهل اللسان ، وشيء آخر يلزم أن يكون من شرط إيمان المؤمنين أجمعين أن يقيموا الصلاة ، ويؤتوا الزكاة ، وهم راکعون ، كما يدلّ عليه وصفهم به في الآية . وذلك معلوم بالضرورة من الدين

بطلانه ، وبتعبير أوضح إنه تعالى لو أراد جميع المؤمنين لكان المعنى واللفظ هكذا (إنما ولي المؤمنين الله ورسوله والمؤمنون) فيكون من إضافة الشيء إلى نفسه المستحيل في أوائل العقول ، فلا يجوز حمل كتاب الله تعالى عليه إطلاقاً .



آية محمد رسول الله والذين معه

قال : لا مفرّ من القول بما أدليتم ، ولات حين مناص ، عبّا
ذكرتم ، ولكن خصومكم يقولون : إنّ الله تعالى يقول في سورة الفتح
آية ٢٩ : ﴿ محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم
تراهم ركعاً ، سجداً ، يبتغون فضلاً من الله ورضواناً ، سيماهم في
وجوههم من أثر السجود ، ذلك مثلهم في التوراة ، ومثلهم في
الإنجيل ﴾ ، ولا شك في أنّ الخلفاء أبا بكر ، وعمر ،
وعثمان (رض) ، من وجوه أصحاب رسول الله (ص) ، وزعماء من كان
معه ، وإذا كان كذلك فهم أحقّ الناس بما دلّت عليه الآية من وصف
المؤمنين ، والمدح لهم ، والثناء عليهم ، وذلك يمنع الحكم عليهم
بالإنحراف والخطأ ! .

قلت : أولاً : إنّ الآية بعمومها الإطلاقي شاملة لطلحة ،
والزبير ، وسعد ، وسعيد ، وعبد الرحمن بن عوف ، وأبي عبيدة بن
الجراح ، وأبي هريرة ، وأبي الدرداء ، وعمر بن العاص ، والمغيرة بن
شعبة ، وأبي موسى الأشعري ، وأبي سفيان بن حرب ، وولديه يزيد
ومعاوية ، وعبد الله بن أبي سرح ، ومالك بن نويرة ، وأبي معيط ،
والوليد بن عقبة ، وعبد الله بن سلول ، وغيرهم من الناس ، لأنّ

هؤلاء كلهم كانوا معه (ص) ، لا خصوص الخلفاء الثلاثة (رض) ، وذلك فإن كل ما أوجب دخول الخلفاء : أبي بكر ، وعمر ، وعثمان (رض) ، في القرآن ، وثنائه ، فهو يقتضي بوجوب دخول من ذكرنا في الآية ، لأن هؤلاء كلهم من أصحاب رسول الله (ص) ، وكانوا جميعاً من الذين معه (ص) ، وكان لأكثرهم من الجهاد بين يدي رسول الله (ص) ، والنصرة للإسلام ، ما لم يكن شيء منها للخلفاء أبي بكر ، وعمر ، وعثمان (رض) ، فكيف يتسنى لأحد تخصيص الآية بالخلفاء (رض) وحدهم ؟ وبماذا يا ترى اختص الخلفاء الثلاثة (رض) بما خرج عنه أولئك والجميع بمستوى واحد ، وفي ميزان واحد ؟ وهل تجدون لذلك وجهاً إلا التخصيص بلا نخصص ، والترجيح بلا مرجح ، الباطلان عقلاً ؟ ! .

ثانياً : إن الآية كما ترونها قد وصفت من كان مع النبي (ص) بصفات أثبتتها له في منطوقها ، فهل ترون أن الآية تريد كل من كان مع النبي (ص) في الزمان ؟ أو كان معه في المكان ؟ أو كان بظاهر الإسلام ؟ أو كان بظاهره وباطنه ؟ أو كان من وصفه الله تعالى بها دليلاً على تخصيص الموصوف بالمدح والثناء دون من سواه ؟ أو بطائفة غير هؤلاء ؟ .

فإن قلتم : إنها تريد كل من كان مع النبي (ص) في الزمان أو المكان أو بظاهر الإسلام ، فقد صرتم إلى أمر كبير ، وهو مدح الكافرين ، والمنافقين ، الذين معه (ص) في الزمان ، وكانوا يجتمعون بحضرته (ص) في المكان ، وكانوا يتظاهرون له (ص) بالإسلام ، وييطنون النفاق كما نطق به القرآن ، وتلوننا عليكم ذروة من آياته الكريمة فيما تقدم ، وهذا ما لا يقول به من كان على شيء من الدين أو العقل .

وإن قلتم ؛ إنها تريد من كان على ظاهر الإسلام وباطنه ، دون من عداه من الطوائف ، فيقال لا سبيل إلى معرفة البواطن ، ولا يعرفها إلا الله تعالى وحده ، لذا فلا سبيل لكم إلى إثبات أن المتقدمين (رض) على عليّ (ع) كانوا في باطنهم كظواهرهم حتى يتسنى لكم القطع بسلامة بواطنهم كظواهرهم من الخطأ ، والانحراف ، لتتمكنوا من إدخالهم في منطوق الآية ، وإلا كنتم مدّعين ومتحكمين بما لم يثبت معكم به حجة ، وليس لكم عليه برهان ، وكتاب الله تعالى وسنة نبيه (ص) خاليان من ذلك كليّة ، والإعتماد على غيرها في إثباته اعتماد على الهوى ، والتعصّب البغيض ، وكل ذلك لا يجدي نفعاً ، ولا يثبت حقاً ، ولا ينفي باطلاً كما تعلمون .

وإن قلتم : إن ما دلّت عليه الآية من الأوصاف الخاصة ، والملكات المخصوصة ، إنما هي إمارة على مستحقّي المدح والثناء من جماعة مظهري الإيمان ، لا جميعهم ، فيقال لكم دلّونا إذن على أن المتقدمين (رض) على عليّ (ع) ، كانوا مستحقّين لتلك الصفات المدلول عليها في الآية ليدخلوا في جملتهم ، فيتم لكم ما تدعون ، وهذا كما تعلمون لا سبيل لكم إلى التدليل عليه كما قلنا من أنه من البواطن التي لا يعلمها إلا الله تعالى ، ولا دليل لكم عليه يوجب القطع واليقين .



تمنيات الخليفين أبي بكر وعمر (رض)

ثالثا : لو أنكم اطلعتم على تمنيات الخليفين أبي بكر ، وعمر (رض) ، في حياتهما ، وعند موتهما ، لعلمتم أن الآية لا تنطبق عليهما إطلاقا فإن شئتم فراجعوا ص ٣٦١ من (منتخب كنز العمال) بهامش الجزء الرابع من (مسند الإمام أحمد بن حنبل) وص ٤١ من تاريخ السيوطي ، وص ١٣٥ من (الرياض النضرة) لمحَبِّ الدين الطبري من جزئه الأول ، وص ١٢٠ و ١٣١ و ١٣٢ من منهاج الإمام ابن تيمية من جزئه الثالث ، وص ٤٢ من (حليّة الأولياء) من جزئه الأول ، وفي أواسط ص ١٩٤ من صحيح البخاري من جزئه الثاني في باب مناقب عمر بن الخطاب (رض) ، وغيرهم ، لتعلموا ثمة صحّة ما قلناه ، ولا أراي بحاجة إلى التعرّيج على ذكر تلك التمنيات ، والتعليق عليها ، بالشكل الذي تفيده معناها ، لأنّا قد شرطنا على أنفسنا في هذه البحوث كما قلنا لكم غير مرّة أن لا نذكر في هذا الكتاب ما سجّله حقّاق أهل السنّة في ضحاحهم ومسانيدهم ، وتواريجهم ، ما من شأنه تكدير خواطر بعض الناس ثمّ يؤلمهم كشف الحقائق المكتوبة من مقلدي الأباء والأمّهات في الدين بغير دليل .

أمّا ما سجّله أئمة الحديث وحفّاظه عند أهل السنّة على ما كان

يتمناه علي (ع) في حياته ، وعند وفاته (ع) ، فهو ما كان يكرره بقوله :
 « متى ألقى الأحبة محمداً وصحبه ؟ متى يبعث أشقاهها ؟ » ولما ضربه
 عبد الرحمن بن ملجم قال (ع) : « فزت وربّ الكعبة ! » فأين
 يذهبون ؟ وأنى يؤفكون ؟ والأعلام قائمة ، والآيات واضحة ، والنار
 منصوبة ، فأين يتاه بهم ؟ بل كيف يعمهون ؟ فإنّا لله وإنّا إليه
 راجعون .

الآية تريد علياً والأئمة من بنيّه (ع) خاصّة

قال : لقد قطعتم علينا السبيل بما أدليتم به من البراهين العلمية
 على عدم استطاعة أحد أن يثبت بأنّ الخلفاء : أبا بكر ، وعمر ،
 وعثمان (رض) ، كانوا في بواطنهم على مثل ما أظهروه من الإيمان ،
 ليتسنى لنا الحكم بدخولهم في الآية ، لأنّ الباطن لا يعلمه إلّا الله
 تعالى ، ولكن إذا كانت الآية لا يمكن أن تريد الخلفاء ومن معهم ممّن
 تقدم ذكرهم ، فمن يا ترى تريد ؟ ومن هم الذين يمكن أن تكون
 بواطنهم كظواهرهم ، ليكونوا في متناول الآية إذ لا يجوز أن يكون
 إخبار القرآن عن مجموعة من الذوات موصوفة بتلك الصفات إخبار عن
 أشخاص لا وجود لهم في كون الحياة ، لوضوح بطلانه ، فاللازم
 عليكم أن توضّحوا لنا الأمر فيها لنكون على بصيرة من أمرها .

قلت : إنّ الآية لا تنطبق على غير المعصومين ولا مصاديق لها
 سواهم ، وهم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ، والأئمة المعصومون من
 أبنائه الطاهرين ، من البيت النبوي (ص) ، ودليلنا على ذلك أنّ الله
 تعالى قد أخبر على الإطلاق عمّن ذكرهم بالشّدّة على الكفار ، والرحمة
 لأهل الإيمان ، والصلاة له تعالى ، والاجتهاد في الطاعة له تعالى ،
 بثبوت وصفه في التوراة والإنجيل بالسجود لله تعالى ، وخلع الأنداد
 والأصنام بشتّى أشكالها وألوانها ، وليس من الممكن المعقول وجود ذلك

الوصف لمن كان سجوده للأوثان ، وتقربه للأصنام ، من دون الله تعالى الواحد القهار ، مدّة طويلة من الزمان ، لاستلزامه الكذب في إخباره تعالى عن ذلك علواً كبيراً ، أو المدح والثناء بما يوجب الذم من الكفر والعصيان ، وكل أولئك يستحيل على الله تعالى أن يريده . والأمة مجمعة على أنّ أبا بكر ، وعمر ، وعثمان (رض) ، وطلحة ، والزبير ، وسعدا ، وسعيدا ، وأبا عبيدة بن الجراح ، وعبد الرحمن بن عوف ، قبل بعثة النبي (ص) ، قد عبدوا الأوثان ، وسجدوا للأصنام ، من دون الله تعالى ، مدّة من الزمان ، وكانوا يشركون به تعالى الأنداد ؟ فلا يجوز والحالة هذه أن تكون أسماؤهم مسجلة في التوراة ، والإنجيل ، في عداد الساجدين لله تعالى على الإطلاق كما هو الصريح في منطوق الآية .



أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وأبناءؤه المعصومين لم يسجدوا لصنم قط

أمّا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ، والأئمة الأحاد عشر من
أبنائه . المعصومين ، فقد أجمعت الأمة على أنهم (ع) لم يعبدوا غير الله
تعالى ، ولم يسجدوا لصنم قط ، ولم يتقربوا إلى أحد سواه تعالى ،
فينطبق عليهم قوله تعالى : ﴿ مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل ﴾
إنطباقاً كاملاً وإنهم (ع) هم المستحقون لهذا المدح والثناء لإخلاصهم
لله تعالى وحده ، دون غيرهم . ثمّ تقدم عليهم مطلقاً وبلا استثناء ،
وقد أشرنا إلى ما يدلّ على عصمتهم (ع) من الخطأ كحديث الثقلين ،
وحديث النجوم فلا نحتاج إلى تكراره بالإعادة .

وجهة أخرى : إنه لا خلاف بين المسلمين أجمعين في أنّ
عليّاً (ع) كان ظاهر العدالة ، واجباً له الإمامة ، وإن اختلفوا فقالت
طائفة منهم وهم الشيعة كان مع عدالته معصوماً من الكبائر والصغائر
من الذنوب ومعصوماً من السهو والنسيان كما تقدم تفصيله مشفوعاً
بدليله وبرهانه ، وقالت طائفة أخرى منهم ، وهم أهل السنة : لم يكن
معصوماً كعصمة الأنبياء (ع) ، ولكن كان عدلاً ، برّاً ، تقياً ، ورعاً
على الظاهر ، حتى توفاه الله تعالى . وإذا ثبت هذا ثبت أنّ باطن
علي (ع) مثل ما أظهره من الإيمان .

باطن علي أمير المؤمنين مثل ظاهره

قال متعجباً : كيف تقولون إنّ باطن علي (ع) مثل ما أظهره من الإيمان وأنتم لم تأتوا عليه بدليل ولم تشفعوه ببرهانه .

قلت : نحن ما أهملنا الدليل على أنّ باطن علي (ع) مثل ما أظهره من الإيمان ، وإنّما أتينا به واضحاً ، صريحاً ، جليّاً ، وما كنت أحسب أنّه يخفى على مثلكم وأنّ الفطن الذي لا يفوته شيء إلاّ ألم به ! ألا تذكرون ما أجمع عليه الفريقان من الشيعة وأهل السنة ، من قول النبي (ص) لعلي (ع) فيما تقدم ذكره مفصلاً « أنت مني بمنزلة هارون من موسى ألا إنّّه لا نبي بعدي » ؟ وذلك فإنّ رسول الله (ص) الذي لا ينطق عن الهوى ، إنّ هو إلّا وحي يوحى ، ما كان ليقول هذا القول في علي (ع) ، إلّا وهو يعلم بواسطة الوحي : أنّ باطن علي (ع) مثل ما أظهره من الإيمان .

وهكذا قوله (ص) فيه (ع) على ما تقدم من حديث خبير الذي لا ريب فيه أنّه (ع) يحبّ الله ورسوله (ص) مطلقاً ، ويحبّه الله ورسوله (ص) مطلقاً ، فإنّّه (ص) لا يمكن أن يقول هذا القول فيه إلّا وهو يعلم أنّه في الباطن مؤمن راسخ الإيمان والعقيدة ، وأنّه مثل ظاهره في الإيمان ، وإلا لزم الكذب في قوله (ص) وهو الصادق الأمين بالضرورة من العقل والدين . والقول بتكذيب النبي (ص) كفر صراح نعوذ بالله منه ! وكذلك حال الأئمة الهداة من أبنائه (ع) من البيت النبوي (ص) لقول النبي (ص) فيهم (ع) مضافاً إلى ما تقدم من حديث الثقلين ، وحديث النجوم ، فيما اتفق الفريقان على صحّته : « مثل أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق » وفي حديث آخر هو كما تقدم نقله عن حفاظ أهل السنّة فإنّّه (ص) لا يقول هذا القول فيهم (ع) إلّا وهم عنده في الباطن

مؤمنون كاملو الإيمان ، راسخو العقيدة ، وإلا كان الإخبار بأنهم سفن النجاة كذبا باطلاً ، تسامى قول النبي (ص) عن الكذب ، والإفتراء ، وهو سيد الأنبياء (ص) . فيكون إدراكنا لبواطنهم (ع) وأنها مثل ما أظهره من الإيمان بالوحي الإلهي الذي لا يعتره الشك ، إذ في الشك به كفر وضلال .

ثالثاً : أترون أن طلحة والزبير داخلان في جماعة من مدحهم الله تعالى بقوله : ﴿ محمد ، رسول الله ، والذين معه أشداء على الكفار ﴾ أم أنهما غير داخلين ؟ .

فإن قلتم : إنهما داخلان في منطوقها ، فيقال لكم : فلماذا يا ترى لم يعصمهما المدح والثناء من الله تعالى فيما ادّعيتم ثبوتها لهما من دفع علي (ع) عن حقه ، ونكثهما بيعته (ع) ، وإنكارهما إمامته (ع) ، واستحلالهما حربه ، وسفك دمه ، ودماء آله ، والتدين بعداوته ، على أي نحو كان ، وأي وجه شئتم ، عمداً كان أو خطأ بشبهة كان أو عنادا ، عن اجتهاد كان أو عن تقليد ؟ .

وإن قلتم غير داخلين في الآية : فلم يصح لكم ما ادّعيتم وخرجتم بذلك عما يعتقدوه أهل السنة في أصحاب النبي (ص) من عدالتهم أجمعين ، بغير دليل يقره العقل والدين ، كما تقدم البحث عنه في أحاديث النبي (ص) كأحاديث الحوض ، والبطانتين ، وحديث « لتبعن سنن من كان قبلكم شبراً شبراً » المتواتر نقلها في صحاح أئمة أهل السنة مما لا يمكن لأحد أن يخدش في صحتها ، أو يناقش في شيء من دلالتها إن كان من العلماء .

ثم يقال لكم : ما الذي يا ترى أخرجهما عن الآية ، وأدخل الخلفاء أبا بكر ، وعمر ، وعثمان (رض) ، في منطوقها ؟ فإن كل ما تقولونه فيهم (رض) من استحقاقهم الصفات المدلول عليها في الآية

فنحن نقول لكم إنّ طلحة ، والزبير ، أولى به منهم (رض) ، وذلك لما ظهر من مواقفهما في الجهاد الذي لم يكن للخلفاء أبي بكر ، وعمر ، وعثمان (رض) ، منه شيء كما تقدم تفصيله . وهذا ما لا سبيل لكم إلى إنكاره .

وإنّ قلتم : إنّ مدح القرآن لم يعصم طلحة ، والزبير ، من ارتكاب الخطأ ، وأنّ جحد ذلك جحد للضرورة ، فيقال لكم : كذلك الحال في الخلفاء أبي بكر ، وعمر ، وعثمان (رض) ، فإنّ مدح القرآن على فرض دخولهم (رض) فيه لم يعصمهم من دفعهم (رض) عليّاً (رض) عن حقّه ، وتقدّمهم (رض) عليه (ع) ، وكان هو أولى وأحقّ بالتقدم عليهم (رض) ، ولم يمنعهم من جحدهم إمامته (ع) وإنكارهم النصوص الواردة عن النبي (ص) فيه ، كما لم يعصم تعلق المدح في الآية بطلحة والزبير ، عن نكثهما بيعته بعد الطاعة له (ع) ، فصدر من الخلفاء (رض) ما صدر منهما في حقّ علي (ع) لاندراج الجميع فيما ادّعيتم من مدح القرآن لهم (رض) . وهذا ما لا تستطيعون دفعه عنهم (رض) لأنّ كل ما تقولونه فيهم (رض) نحن نقوله فيهما .

رابعاً : إنّ صريح الآية يدلّ على مدح الموصوف بها بما كان عليه من الوصف في الحال . ولا دلالة فيها على دوام ما استحقّ من أجله من المدح والثناء في الإستقبال . كما لا دلالة فيها على عصمته من الخطأ مطلقاً .

ألا ترون أنّ الله تعالى قد اشترط لهم في المغفرة والرضوان أن يكونوا مؤمنين في الخاتمة ، بما أوجب به من وصفهم ، ومدحهم من مستحقّيه ، في الحال دون الإستقبال ، فقال تعالى بعده ذلك : ﴿ كزرع أخرج شطأه ، فأزره ، فاستغلظ ، فاستوى على سوقه ، يعجب الزراع ، ليغيظ بهم الكفار ، وعد الله الذين آمنوا وعملوا

الصالحات منهم مغفرة وأجرًا عظيمًا ﴿ فخصّ تعالى طائفة منهم بالوعد
دون العموم ، ورتّب الأجر في المغفرة لهم على عمل الصالحات ، لا
على الإطلاق ، وإلا لزم نسبة التناقض في كلام الله تعالى ولكان
التخصيص لهم بعد العموم لغوًا باطلاً ، واضح التضاد ، وكل ذلك
معلوم الفساد .



آية والذي جاء بالصدق وصدق به

قال : لا مجال للتمسك بعموم الآية وترك الشرط في منطوقها بما أوضحتم لنا فيه الحال من جميع الجهات ، فلا مناص من الإلتزام بما قدتم في الجواب ، ولكن خصومكم يقولون : إنَّ الله تعالى مدح الخليفة أبا بكر (رض) في إسرعه إلى إعتناق الإسلام ، وتصديق سيد الأنام (ص) في دعوته ، وشهد الله تعالى له بالتقوى في قوله تعالى في سورة الزمر آية ٣٣ وما بعدها : ﴿ والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا ويميزهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون ﴾ فإذا ثبت نزول هذه الآية في الخليفة أبي بكر (رض) على ما ورد به الحديث بطل أن يجحد واجباً ، أو يرتكب خطأ ، وينكر فرضاً ، ويظلم أحداً ، ويتغير عما هو عليه من أحواله (رض) . وهذا كما تعلمون لا يجتمع مع ما تقولونه فيه ، وتنسبونه إليه ، من جواز إنكاره النص من النبي (ص) على علي (ع) بالخلافة بعده (ص) .

قلت : أولاً : إنَّ كتاب الله تعالى كما ذكرنا لكم غير مرّة ، وأنتم تعلمون ، لا يصاب بالرأي ، والهوى ، وما تشتهي النفس ، وما تشاء . وقدماً قال رسول الله (ص) كما قدمنا « من قال في القرآن بغير

علم فليتبوأ مقعده من النار » والذي ذكرتم من نزوله في الخليفة أبي بكر خاصة لم تعتمدوا فيه على شيء من الدليل ، وما ركنتم إليه من الحديث لم يصدر عن رسول الله (ص) على القطع واليقين ، ولقد سبرنا الأحاديث فلم نجد له عيناً ، ولا أثراً ، عند العلماء والفحول من أئمة التفسير عند أهل السنة ، ولا يجرؤ أحد من الأئمة أن ينسبه إلى النبي (ص) في حال ، أما غير النبي (ص) كمقاتل بن سليمان ، ومن كان مثله من المشبهة ، والمجبرة ، فإنه لا يجوز لمن له عقل ، أو شيء من الدين ، أن يعتمد على خبرهم ، إذا كان الخبر مسنداً فكيف إذا كان حديثهم موقوفاً عليهم ، وعلى مثل عكرمة ، وغيره من الذين غيروا كلام الله تعالى ، وبدّلوه ، وحملوا معانيه على غير ما أنزل الله تعالى على رسوله (ص) ، تبعاً للأهواء ، والضلالات ؟ فراجعوا إن شئتم (وفيات الأعيان) لابن خلكان في ترجمة مقاتل بن سليمان ، وكتاب (الميزان) للحافظ الذهبي ص ٣٠٨ من جزئه الثاني وص ١٩٧ من جزئه الثالث لتجدوا ابن خلكان يقول في ص ١١٣ من جزئه الثاني في باب الميم : « قال إبراهيم الحربي : قعد مقاتل ابن سليمان فقال : سلوني عما دون العرش ! فقال له رجل أخبرني من حلق رأس آدم (ع) حين حجّ فبهت » .

وقال الجورجاني كما في ترجمة مقاتل من (ميزان الاعتدال) ص ١٩٦ من جزئه الثالث : « كان مقاتل كذاباً جسوراً » .

وقال ابن حزم في ص ٢٠٥ من كتابه (الفصل) من جزئه الرابع : « إن مقاتل بن سليمان كان من رجال المرجئة ، وغلاة المشبهة » ، وعده محمد عبد الكريم الشهرستاني في كتابه (الملل والنحل) من رجال المرجئة » .

وقال الإمام أبو حنيفة كما في ترجمة مقاتل بن سليمان من (ميزان

الإعتدال) : « أفرط جهم في نفي التشبيه حتى قال : إنه ليس بشيء ، وأفرط مقاتل في معنى الإثبات حتى جعله مثل خلقه » .

وقال أبو حاتم بن حبان البستي في ترجمة مقاتل بن سليمان كما في (وفيات الأعيان) : « كان مقاتل بن سليمان يأخذ من اليهود والنصارى علم القرآن الذي يوافق كتبهم وكان مشبهاً يشبه الربّ بالمخلوقين ، وكان يكذب مع ذلك في الحديث » وقد سجّل أئمة الجرح والتعديل من أهل السنّة فيه ، وفي عكرمة ، وأمّالهما ، كلاماً طويلاً أوضح من ذلك في جرحهم ، وأصرح منه في قدحهم ، وسقوطهم ، وضلالهم ، وتضليلهم ، يضيق المقام عن تعداده ، وفيما قدمنا كفاية في فساد الرجلين وسقوطهما عن الاعتبار ، لا سيما في مثل هذا الموضوع ، فإنّه لا يرجى منهما فيه إلّا ما يقتضيه بغضهما ، ويوجبه حقدهما على أهل البيت النبوي (ص) .

ثانياً : إنّ أكثر أئمة أهل السنّة وعلماء الشيعة جميعاً يروون عن علماء التفسير من الفريقين نزول هذه الآية في خصوص علي (ع) وإن كان حكمها يتناول حمزة بن عبد المطلب ، وجعفر بن أبي طالب (رض) ونظائرها من المؤمنين السابقين على ما حكاه الجلال السيوطي في تفسيره (الدر المنثور) ص ٣٢٨ من جزئه الخامس ، والإمام الرازي في تفسيره الكبير ص ١٧٦ من جزئه السابع . والحجة في هذا لأنّه متفق عليه بين الفريقين ، وثابت من طريق الخصمين ، وما عداه لو ثبت فهو من طريق واحد ومقصود فيه على دعوى أحد الخصمين خاصة ، فلا حجة فيه لسقوطه بالإتفاق على خلافه .

ثالثاً : إنّ أئمة أهل السنّة أنفسهم مختلفون في تفسيرها . فمنهم من زعم أنّها عامّة في جميع المصدقين برسول الله (ص) ، ومنهم من قال إنّها نزلت في خصوص رسول الله (ص) وحده ، دون غيره من سائر

الناس ، على ما سجّله السيوطي في تفسيره (الدر المنثور) ص ٣٢٨ من جزئه الخامس ، والفخر الرازي في تفسيره ص ١٧٦ من جزئه السابع ، وهذا الاختلاف منهم في تفسيرها موجب لسقوط جميعها بالتضاد ، شأن الأحاديث المتعارضة ، لبطلان الترجيح بلا مرجح فيها عقلاً وشرعاً . فتبقى الأحاديث التي تضمنت نزولها في علي (ع) من طريق الفريقين سالمة عن المعارضة فتتعين فيه (ع) خاصة دون غيره من سائر الناس .

الآية مستقيمة التفسير في علي (ع)

قال : كيف يستقيم لكم تفسير الآية في علي (ع) وأنتم ترونها تدلّ بصراحة على أنّ الذي نزلت فيه كانت له آثام كفّرها الله تعالى عنه لأجل تصديقه بنبيّه (ص) لقوله تعالى : ﴿ ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا ﴾ ، وعندكم أنّ عليّاً (ع) لم يقترف إثماً ، ولم يرتكب ذنباً ، لا صغيرة ولا كبيرة ، لا خطأ ولا عمداً ، لأنكم تعتقدون عصمته من مطلق الذنوب .

قلت : أولاً : إنّنا نقول في عصمة علي (ع) ما نقوله في عصمة النبي (ص) ، وفي القرآن يقول الله تعالى في سورة الشرح آية ٢ وما بعدها ، مخاطباً نبيّه (ص) ، ﴿ ووضعنا عنك وزرك الذي أنقض ظهرك ﴾ .

وقال تعالى في سورة الفتح آية ٢ مخاطباً له (ص) أيضاً ﴿ ليغفر لك الله ما تقدّم من ذنبك وما تأخر ﴾ .

وقال تعالى في سورة التوبة آية ١١٧ : ﴿ لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار ﴾ .

فظاهر هذه الآيات كما ترونه يدلّ على أنّه (ص) (وحاشاه) قد

ارتكب الكبائر ، واقترب الآثام ، وقد ثبت بالضرورة من الدين والعقل ، إنه (ص) لم يرتكب ما يوجب عتابه ، فضلاً عما يوجب عقابه ، فيجب صرف هذه الظواهر وحملها على ما لا يتناقض مع القرائن الشرعية القطعية ، ودلائل العقول على عصمته من كل الذنوب .

ولهذه الآيات نظائر نزل بها القرآن فمن ذلك قوله تعالى في سورة الإسراء آية ٧٢ : ﴿ ومن كان في هذه أعمى ، فهو في الآخرة أعمى ، وأضل سبيلاً ﴾ .

وقوله تعالى في سورة الفتح آية ١٠ : ﴿ يد الله فوق أيديهم ﴾ .
وقوله تعالى في سورة هود (ع) آية ٣٧ : ﴿ واصنع الفلك بأعيننا ﴾ .

وقوله تعالى في سورة الطور آية ٤٨ : ﴿ فإنك بأعيننا ﴾ .
وقوله تعالى في سورة البقرة آية ١١٥ : ﴿ فأين ما تولّوا فثم وجه الله ﴾ إلى غيرها من الآيات التي لا يمكن أن يراد منها ظاهرها لوجود القرائن والأدلة العقلية ، والشرعية القطعية ، الموجبة لحملها على ما لا ينافيها وإلاّ لزمكم أن تقولوا بالتضاد الباطل وذلك لوجود العمى في بعض أصحاب النبي (ص) ، وفي غيرهم من المسلمين ، في هذه الدنيا ، فلو أخذتم بظاهرها لزم أن يكونوا في الآخرة أضلّ سبيلاً وهو مناف للمعقول والمنقول ، ومناف لعقيدتكم في الصحابة أجمعين .
وهكذا لو أخذتم بظواهر تلك الآيات فإنه يلزمكم أن تقولوا إنّ لله تعالى جوارح من يد ، وعين ، ووجه ، كما في المخلوقين وبطلانه واضح لا يختلف فيه اثنان من المسلمين .

فقولنا فيما تضمنته الآية في علي (ع) لا يختلف كليّة عن قولنا في عصمة النبي (ص) فيما تضمنته تلك الآيات فما تقولونه هنا نقوله بعينه هناك .

ثانياً : إن التكفير في الآية يعود إلى المحسنين فيها بقرينة ضمير الجمع في قوله تعالى : ﴿ عَنْهُمْ ﴾ ، دون المصدق المومى إليه فيها ، لكي يلزم منه ما ذكرتم ، وحينئذٍ فلا يبقى مجال لاعتراضكم من جميع الوجوه .

ثالثاً : إن ذكر التكفير في الآية جاء تأكيداً لتظهره من جميع الآثام ولا يمنع ذلك مجيئه بلفظ الإخبار مطلقاً ، لأنه معلق على وقوع الفعل لو وقع ، وإن كان المقطوع به أنه غير واقع أبداً لثبوت عصمته بدليل العقل والنقل معاً ، الأمر الذي لا يصح فيه القيد والشرط كما تعلمون .



آية ولا يأتل أولوا الفضل والسعة

قال : لقد أزلتم ما كان يدور في خلدي من أمر الآية ونزولها في الخليفة أبي بكر (رض) بما أقمتموه لنا من باهر الدليل ، وواضح البرهان ، مما لا محيص لنا إلا النزول على حكمه ، والأخذ بمنطوقه ومفهومه ، غير أننا نرى ورود الأخبار بأن الخليفة أبا بكر (رض) كان يعول بمسطح فلما قذف عائشة أم المؤمنين (رض) ، في جملة من قذفها من أهل الإفك قطع عنه صلته ، وامتنع من معرفه وبرّه إليه ، وأتلى في ترك وصله ، (أي حلف أن لا يصله بشيء) فأنزل الله تعالى فيه (رض) في سورة النور آية ٢٢ : ﴿ ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولي القربى ، والمساكين ، والمهاجرين ، في سبيل الله ، وليعفوا ، وليصفحوا ، ألا تحبون أن يغفر الله لكم ؟ والله غفور رحيم ﴾ .

وأنتم ترون أن الله تعالى قد أخبر بأن أبا بكر (رض) كان من أهل الدين ، والفضل ، والسعة ، واليسار ، وإنه (رض) ممن بشره الله تعالى بالمغفرة ، والأجر العظيم ، ومن كان كذلك فلا يجوز نسبة ما ذكرتم إليه من الخطأ مطلقاً .

قلت : أولاً : إنّ الراوين نزول هذه الآية في الخليفة أبي بكر (رض) من أهل السنة لم يسندوه إلى رسول الله (ص) ، وإنّما أخبروا به عن مقاتل بن سليمان ، ومن كان مثله ممن فسّر القرآن برأيه وبغير علم ، ولا هدى ، ولا كتاب منير ، وهو ومن كان على شاكلته ، لم يكونوا من أولياء الله تعالى المعصومين ، ولا ممن يجب على المكلفين أن يقتدوا بهم ، وينزلوا على قولهم في الدين ، ويطيعوهم في الشرع المبين ، ولا سيما أنهم ممن يجوز عليهم تعمّد الخطأ ، وارتكاب الضلال ، وإذا كان هذا حالهم ، مع قطع النظر عمّا ثبت في تراجمهم من كتب الدراية والرجال عند أئمة أهل السنة كما تقدم تفصيله ، وثبت انحرافهم عن الوصي وآل النبي (ص) ، وعداوتهم لهم (ع) في السرّ والعلانية ، لم يضرنا ما زعموه من التفسير ، كما لا ينفكهم تفسيرها بمن شاؤوا وأرادوا تخرصاً وجزافاً ، فإنّه لا يوجب شيئاً من العلم واليقين بما يزعمون كما تعلمون .

ثانياً : إنّ الأخبار الصحيحة ، والدلائل المتواترة عند أهل السنة ، قد كشفت عن حال الخليفة أبي بكر (رض) ، وأثبتت أنّه كان فقيراً ، وضعيف المعاش ، ولا خلاف على الظاهر بين العلماء من الفريقين في أنّ أبا بكر (رض) كان في الجاهلية معلماً للصبيان ، وفي الإسلام خياطاً يخيّط الثياب ، ويعتاش ببيعها على ما سجّله السيوطي في ص ٣٠ من تاريخه ، وكان أبوه صياداً ، فلما ذهب بصره ، وصار مسكيناً قيضه عبد الله بن جذعان لنداء الأضياف إلى طعامه ، وجعل له في كل يوم على ذلك أجراً درهماً ، ويقول ابن حجر الهيثمي في أوائل ص ١١ من الباب الأول في بيان كيفية خلافة الصديق (رض) من (صواعقه) : « إنّ أبا قحافة لما سمع بولاية ابنه قال لا واضع لما رفعت ، ولا رافع لما وضعت » .

ومن كان هذا حاله في الفقر وحال أبيه في الحاجة ، فكيف يصحّ

لكم أن تقولوا : إنه (رض) كان من أهل اليسار والسعة في الدنيا ، وهذا كما ترون يمنع من دعوى نزول الآية فيه (رض) ؟ .

ثالثاً : إنّ الظاهر من الآية إرادة الجماعة دون الواحد ، والخطاب فيها يدلّ بصراحة على ذلك كقوله تعالى : ﴿ أولوا ومنكم . ويؤتوا . وليعفوا . وليصفحوا . وألا تحبون . ولكم ﴾ فإنّ ذلك كلّ موضوع للجماعة دون المفرد فصرف الخطاب عن الحقيقة إلى المجاز ، لا يجوز إلّا بقرينة قطعية ، وليس لديكم في هذا المقام قرينة قطعية يمكنكم أن تركنوا إليها في حمل الآية على المجاز ، ومن ادّعى المجاز بدونها في منطوق الآية فقد ارتكب شططاً من القول ، وباطلاً من المنطق ، لذا كان تخصيصكم الخطاب فيها بخصوص الخليفة أبي بكر (رض) ، وحمل الجمع فيها على المفرد ، تخصيصاً بلا مخصص ، وترجيحاً بلا مرجح ، وسلمنا لمعناها الحقيقي ، وتحميلها معنى لا صلة بينها وبينه ، وكل أولئك معلوم البطلان .

رابعاً : إنّنا نأتيكم من طريق لا يمكن المماراة فيها فنقول لكم : أترون أنّ امتناع الخليفة أبي بكر (رض) عن وصل مسطح ، والإنفاق عليه ، كان محبوباً عند الله تعالى وطاعة له ؟ أم كان منهياً عنه ؟ .

فإن قلتم بالأول وهو قولكم : فيقال لكم لماذا يا ترى نهاه الله تعالى عنه ، وأمره بالإنفاق إلى ضده ، والإنفاق عليه وبرّه ؟ وكيف يعقل أن ينهى الله تعالى عمّا يحب ، ويبغض ما يرضيه تعالى ؟ .

وإن قلتم بالثاني : لزمكم أن تقولوا إنّ ذلك كان منهياً عنه ، ومبغوضاً لديه تعالى .

وهذا ما كشف عنه صريح القرآن ودلّ على عكس ما تدّعون ، ويعزّزه قوله تعالى في الآية : ﴿ ألا تحبون أن يغفر الله لكم ﴾ ، فإنّ

كلمة ﴿ألا﴾ أداة حضّ وتحريض ، ويؤقّ بها للدلالة على لزوم مدخولها وحرمة تركه ، لذا ترون أنّ الله تعالى جعل المغفرة لهم بشرط أن ينفقوا عمّا نهوا عنه ، ومن حيث أنّ الآية لم تتضمن عدوهم عنه مع وضوح دلالتها على عكسه ، فقد أصبحت خالية من المدح والثناء .

خامساً : إنّ الآية لا تدلّ على أنّ الخليفة أبا بكر (رض) كان من أولي الفضل ، والسعة في المال ، وذلك فإنّ قوله تعالى : ﴿ويأتل أولوا الفضل والسعة﴾ من النهي المختص بذكر أهل الفضل والسعة في المال ، ويتناول بمعناه العام كل قادر عليه ، وإنّما خصّهم بالذكر في الآية ، فلاّتهم من أظهر أفراد من تعلق بهم ذلك الحكم ، وتوجّه من أجله إليهم الخطاب ، لا لأجل اختصاص الحكم بهم ، فليس هو من الإخبار في الحقيقة ، ولا في المجاز ، وهذا نظير قوله تعالى في سورة المنافقين آية ٩ : ﴿يا أيّها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ، ولا أولادكم ، عن ذكر الله﴾ .

وقوله تعالى في سورة آل عمران آية ١٠٢ : ﴿يا أيّها الذين آمنوا اتّقوا الله﴾ .

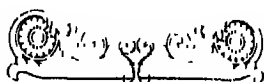
وقوله تعالى في سورة النساء آية ٥٩ : ﴿يا أيّها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم﴾ ، وغير ذلك ممّا كان مدخول الخطاب فيه خاصّاً ، ومعناه عامّاً ، فإنّ المقصود بالأمر والموجّه إليه الخطاب في تلك الآيات ، عموم المكلفين أجمعين ، لا خصوص المؤمنين الذين توجّه إليهم الخطاب في منطوقها . والآية من هذا القبيل غير مختصة بفرد دون آخر .

سادساً : لو سلمنا لكم جدلاً ، وفرضنا أنّ للخليفة أبي بكر (رض) من الفضل والسعة في الدنيا ، أو نسب إليه البرّ ، وفرضنا نزول القرآن صريحاً بالشهادة له (رض) به ، كل ذلك على سبيل

التساهل معكم غير مرة ، ومع ذلك فإنه لا يوجب له العصمة ، من
تعتمد الخطأ في الاستقبال ، ولا تدلّ على أنّ كل ما يفعله صواب في
سائر الأحوال ، ولا يرفع عنه جواز الخطأ ، وتعتمد إنكار النصّ من
النبي (ص) على (ع) .

فإن ادّعيت عصمته من الذنوب ، ومنعتم لأجل ذلك
عليه (رض) الخطأ مطلقاً ، فقد خالفتم بذلك ما أجمعت عليه الأمة من
الشيعة وأهل السنة من نفي العصمة عنه (رض) ، وقتلتم بما لم يقل
فيه (رض) أحد من العالمين أجمعين ، وكابرتهم في ذلك واقعه العملي قبل
الإسلام وبعده ، ودفعتم ما تواتر من الأخبار في ضد ذلك كلّ ، إذ لو
كان معصوماً لمنعته عصمته (رض) من عبادة الأصنام ، والسجود لها ،
قبل مجيء الإسلام ، لأنّ العصمة قوّة في عقل الإنسان تمنعه من
ارتكاب القبيح مطلقاً .

وإن قلتم إنّ ذلك الفضل والسعة ، لو أضيفت إليه لا يوجب له
العصمة من تعمد الخطأ ، بل يجوز ذلك عليه (رض) . لو استحقّ
جميع هاتيك الصفات بعد تسليمنا لكم جدلاً ما أوردتموه من تفسيرها
فيه (رض) ، فما الذي يا ترى يمنع من تعمد خطئه فيما تقدم من إنكاره
النصّ على عليّ (ع) بالخلافة بعد النبي (ص) ؟ وما الذي يا ترى يحول
بينه وبين منعه (رض) لما فرض عليه الإقرار به ومن وجوب الطاعة
له (ع) ؟ وما الذي يمنع من تبدّل حاله (رض) في الإستقبال بعد أن
كانت العصمة منتفية عنه (رض) ، والإنسان مجهول الخاتمة كما تعلمون
وهذا واضح لا غبار عليه ؟ .



آية فأما من أعطى واتقى ، وصدق بالحسنى

قال : لا حيلة من الإلتزام بما ذكرتم من الحجج الواضحة ، والأدلة الباهرة ، في انتفاء العصمة عن الخليفة أبي بكر (رض) ، وجواز تعمد الخطأ عليه (رض) ، ولكن أليس الله تعالى قد أنزل في خصوص أبي بكر (رض) كما هو الظاهر من الأحاديث عند أئمة أهل السنة في التفسير قوله تعالى في سورة الليل آية ٦ وما بعدها : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى ﴾ ؟ فإن هذه الفضيلة لم تكن لغيره (رض) من أصحاب رسول الله (ص) ، وهي مانعة عما نسبتموه إليه من جواز تعمد الخطأ عليه (رض) لأن الله تعالى حكم له بالتقوى والتصديق على الإطلاق .

قلت : أولاً : إن دعوى نزول هذه الآية في الخليفة أبي بكر (رض) خاصة دون غيره من الدعاوى المجردة التي لم تعتمدوا فيها على بيّنة من كتاب الله تعالى ، ولا على دلالة من سنة رسوله (ص) ، وكل ما كان الأمر فيه على ما ذكرنا فلا تقوم به الحجة ، ولا يقوى به الدليل .

ثانياً : إننا لا نجد فرقاً بين هذه الدعوى للخليفة أبي

بكر (رض) ، وبين دعوى نزولها في المغيرة بن شعبة ، وعمرو بن العاص ، أو معاوية بن أبي سفيان ، أو أبي هريرة ، أو مالك بن نويرة ، وأضعاف أمثالهم من الصحابة ، لخلو الدعوتين من الحجة والبرهان ، مع أنّ الظاهر من الآية يقتضي العموم والشمول لكل من آمن ، واتقى ، وأعطى ، وخلا من الكفر والطغيان ، وتخصيصكم بخصوص الخليفة أبي بكر (رض) تخصيص بلا تخصيص ، وترجيحه على غيره ، ترجيح بلا مرجح ، وصرف لمعناه عن الحقيقة ، وحمل له على المجاز ، وكل أولئك لا يصار إليه بغير دليل ، ولا دليل عليه مطلقاً .

ثالثاً : إنّ الوارد في الحديث الصحيح عند أهل السنة نزول الآية في أبي الدحداح ، وسمرة بن جندب ، وإنّ الأخير هو الذي بخل ، والأول هو الذي أعطى ، واتقى ، فهذا الإمام السيوطي يحدثنا في كتابه (لباب القول) : (عن ابن أبي حاتم وغيره من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس أنّ هذه الآية في أبي الدحداح) أمّا الحكم بن أبان فهو من رجال السنن ، وقد وثقه جماعة من ناقدتي الحديث ، وعارفي رجال الإسناد ، من أئمة أهل السنة كابن معين ، والنسائي ، والعجلي ، وذكره ابن حبان في الثقات ، وحكى ابن خلفون توثيقه عن ابن نمير ، وابن المديني ، وأحمد بن حنبل ، وقال ابن خزيمة في صحيحه : « تكلم أهل المعرفة في أنّ حديثه حجة » انتهى من ص ٤٢٣ من (تهذيب التهذيب) لابن حجر العسقلاني من جزئه الثاني .

وهذا كما ترون لا يدع مجالاً لصحة دعواكم نزولها في الخليفة أبي بكر (رض) وذلك لصحة ما ورد في نزولها في أبي الدحداح عند أئمة أهل السنة ، وضعف ما قيل من نزولها في أبي بكر (رض) عند أئمة الجرح والتعديل عندهم ، لذا فإنّه يجب إسقاط الضعيف ، وطرحه

لأجل الصحيح عند العلماء . ولو سلمنا جدلاً التكافؤ بينهما ، والتضاد تنازلاً سقطاً معاً للتنافي ، وعدم وجود المرجح ، شأن الأحاديث المتعارضة في الوجود ، فيبقى العموم في الآية سالماً عن المعارض .

رابعاً : إنّ الراوين نزول الآية في أبي بكر (رض) من الضعفاء ، والمجهولين ، الساقطين عن درجة الاعتبار ، والحجّة ، على ما أخرجه ابن جرير في تفسيره فإنّه (رواه ابن إدريس ، عن عبد الرحمن بن محمد ، عن محمد بن إسحاق ، عن محمد بن عبيد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر ، عن عامر بن عبد الله بن الزبير ، قال : كان أبو بكر يعتقد المستضعفين بمكة) الخبر .

فإنّ هارون بن إدريس ، ومحمد بن عبيد الله بن عبد الرحمن ، لا يعرفان من هما ، ولا يوجد لهما ترجمة فيما بين يدي من كتب الرجال ، والدراية ، لأهل السنّة ، (كالتهذيب) و (تهذيب التهذيب) و (التقريب) و (الميزان) و (اللسان) للعسقلاني ، فالحديث موضوع لا أصل له .

خامساً : لو غرضنا النظر عن هذه الناحية في الخبر لكفى في سقوطه عن الحجّة كونه من المرسلات ، فإنّ عامر بن عبد الله من صغار التابعين ، وروى عن قتادة بطريقين نزول آية ؛ ﴿ وما لأحد عنده من نعمة تجزى ﴾ إلى آخر الآية في أبي بكر (رض) فالخبر مرسل ينتهي إلى قتادة . وروى فيه بإسناده عن عبد الله بن الزبير نزولها في أبي بكر (رض)

وإبن الزبير ولد بعد الهجرة النبوية (ص) إمّا في المدينة ، أو قبلها كما سجّل ذلك كل من جاء على ترجمته من حفاظ أهل السنّة فالخبر موقوف عليه وفي طريقه مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير ، قال ابن حجر العسقلاني في (تهذيب التهذيب) ص ١٥٩ من جزئه العاشر

عن أحمد ، وابن معين ، من أئمة الجرح والتعديل عند أهل السنة : « إنه ضعيف الحديث » وعن النسائي : « ليس بالقوي » . وذكره ابن حبان في ضعفائه وقال : « انفرد بالمناكير عن المشاهير ، فلما كثر ذلك فيه استحقّ مجانبته حديثه » . وقال ابن سعد : « كان كثير الحديث يستضعف » وقال قطني مدني ليس بالقوي « انتهى ملخصا .

وقال الذهبي في (ميزان الاعتدال) ص ١٧٢ من جزئه الثالث بعد أن نقل تضعيفه عن أحمد ، وابن معين ، وعن ابن أبي حاتم ما يحتاج به (انتهى) .

وأما ما نقله الإمام ابن تيمية في منهاجه من نزول الآية في أبي بكر (رض) ففي طريقه محمد بن أبي عمر العدني ، وهو ممن لم نجد له ترجمة في كتب الرجال المعتمدة عند أهل السنة لذا فلا قيمة لنقله في شيء .

سادساً : لو سلّمنا لكم ذلك كلّ جدلاً ومع ذلك فإنه من آحاد الخبر ، وموقوف على عروة ، فلا ينهض لتخصيص عمومات القرآن ، لذا فهو لا حجة فيه من سائر الجهات مطلقاً عندنا وعندكم .

سابعاً : لو فرضنا لكم أنه كان مرفوعاً ، وموصولاً وصحيحاً ، وقطعنا النظر عما في سنده من المجهولين والضعفاء ، وكونه خبر آحاد لا يقطع به على الله تعالى بحجة ، ومع ذلك فلا يصحّ لكم أن تحتجوا به في باب المناظرة مع الخصوم ، لتفردكم بنقله فيكون من باب الشهادة للنفس ، وهي غير مقبولة في عرف المناظرة ، وقواعد النقد كما مرّ بإجماع العقلاء جميعاً .

ثامناً : لو كانت الآية نازلة في الخليفة أبي بكر (رض) لوجب ظهورها فيه على حدّ يدفع الشك ، ويحصل معه اليقين ، وذلك لتوفر الدواعي إليه وكثرة الراغبين في نشره ، والأمن من الضرر والتنويه به

ومن حيث أنه لم يكن ظهورها فيه ، على حدّ ما ذكرنا بل كان على العكس من ضده ، علمنا عدم نزولها فيه (رض) .

ما ادّعيتم من نزول الآيات في أبي بكر (رض)
قد أبطلته ابنته عائشة أم المؤمنين (رض)

وشيء آخر : إنّ كل ما ذكرتموه من الآيات ، وزعمتم أنّها نازلة في فضل الخليفة أبي بكر (رض) قد أبطلته ابنته أم المؤمنين عائشة ، وهي أعرف بذلك من الآخرين وأقرب من النبي (ص) من الراوين عنه (ص) نزولها فيه (رض) .

فهذا البخاري يحدّثنا في صحيحه ص ١٣٥ من كتاب التفسير في سورة الأحقاف من جزئه الثالث عن يوسف بن ماهك : (إنّ مروان قال : هذا (يعني عبد الرحمن بن أبي بكر) الذي أنزل الله فيه ﴿ والذي قال لوالديه : أف لكما أتعداني ﴾ فقالت عائشة من وراء الحجاب ما أنزل الله فينا شيئاً من القرآن إلا أنّ الله أنزل عذري) .

فإنّ هذا كما ترونه نصّ صريح بقرينة الإثبات بكلمة (إلا) بعد النفي بكلمة (ما) ، على عدم نزول شيء في مدح أبيها مطلقاً بدليل قولها (فينا إلا عذري) لأنّ الاستثناء دليل على العموم ، وقد نفت على العموم نزول شيء في (تيم) ولم تستثن إلا عذرها خاصة ونزول ذلك فيه فقط ، ويبقى ما عداه داخلاً في عموم النفي .

ومنه ما ادّعيتموه من نزول الآيات فيه ، فإنّه غير صحيح بحكم ابنته عائشة أم المؤمنين (رض) ، وإلا لاستثنت شيئاً منه لو كان نازلاً فيه ، كما استثنت عذرها فعدمه دليل واضح صريح على عدمه ، ولا جائز أن يخفى عليها حديث نزول ما زعمتم من الآيات في مدح أبيها والثناء عليه ، وبيان فضله ، أو تغفل عنها ، أو تنساها ، وهي التي

عرفنا أنّها لم تأل جهداً في ادّعاء ورود الأحاديث في فضل أبيها مع قربها من النبي (ص) .

ولا يخفى عليكم ذلك أو لا تغفلون عنها مع بعدكم عن زمن النبي (ص) ، فهل يا ترى بعد هذا في وسعكم ، أو في وسع الآخرين ، إذا وقفوا على ما حققناه أن يدعوا نزول الآيات في مدحه ، والثناء عليه (رض) ، وهم يرون بأنهم أعينهم ابنته عائشة أمّ المؤمنين تنفي نفيّاً قاطعاً نزول شيء من ذلك فيه (رض) !!؟ .



آية الغار ومفادها تحقيق معناها

قال : لقد قطعتم علينا السبيل بما أوضحتموه لنا بالدليل ، ولم تبقوا زيادة لمستزيد ، في عدم إمكان التمسك بما ادّعاه خصومكم ، من نزول الآية في الخليفة أبي بكر (رض) ، ولكنهم يقولون بأن الله تعالى قد شهد لأبي بكر (رض) بالفضيلة الكبرى التي تصغر دونها كل فضيلة في محكم كتابه ، فأنزل فيه (رض) في سورة التوبة آية ٤٠ : ﴿ أَلَا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ ، إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ ، وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا ﴾ . وأنتم ترون أن الله تعالى قد آنس به نبيه (ص) ، وأثنى عليه ، وجعله صاحباً له (ص) في سفره ، وساكناً معه في الغار .

قلت : أولاً : إنّ الآية لم تأت على ذكر إسم صاحبه (ص) بشخصه ، لنعلم أنّها تريد الخليفة أبا بكر (رض) دون غيره من أصحابه (ص) ، لأنّ أصحابه كثيرون لم ينحصروا فيه (رض) ، ولم ينحصر هو فيهم ، فمن أين يا ترى علمتم أنّ الآية تريد بصاحبه خصوص أبي بكر (رض) ؟ وأنتم لم تأتوا على ذلك بدليل ؟ فإن قلتم : دليلنا على ذلك اشتهاؤ الأمر فيه ، فيقال لكم : ماذا تقولون لو قال

لكم قائل مَن لا يقول بقولكم : « ربّ مشهور لا أصل له » ، وهذا منه وكل ما تقولونه فيه يقوله هو فيه .

القرآن جاء على ذكر علي (ع) صريحاً

وهذا بخلاف الحال في أمير المؤمنين علي (ع) فإنّ القرآن جاء على ذكر إسمه صريحاً واضحاً لا خلجة فيه ، ولا شك يعتره ، وذلك قوله تعالى في سورة مريم (ع) آية ٥٠ : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ (يعني إبراهيم (ع)) إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ، وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا ، وَجَعَلْنَاهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ﴾ ، ولا شك في أنّ عليّاً (ع) من ذرية إبراهيم (ع) وهو (ع) لسان إبراهيم خليل الرحمن (ع) ، ولسان رسول الله (ص) ، الذي لا ينطق عنه إلّا بالصدق دون غيره من أصحابه (ص) ، وهو القائم مقامه في حفظ شريعته ، وتنفيذ أحكامها ، كما أنزل الله تعالى على رسوله (ص) لعصمته من الخطأ ، والنسيان ، والزلل ، والعصيان ، كما تقدم التنصيص عليه (ع) في حديث المنزلة دون غيره ، لعدم عصمة غيره (ع) من أصحابه (ص) ، ويدلّكم على ذلك ويقرّره ، قوله تعالى حكاية عن خليله إبراهيم (ع) في سورة الشعراء آية ٨٤ : ﴿ وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ﴾ ، فهو يشمل لسان النبي (ص) أولاً وبالذات ، ولسان علي (ع) ثانياً وبالعرض ، لأنّه (ع) ينطق عن النبي (ص) ، لا عن غيره ويسير على مناجاه لا على مناجاه غيره .

* * *

المناقشة في آية وجعلنا لهم لسان صدق علياً

قال : يقول خصومكم إن قوله تعالى : ﴿ وجعلنا لهم لسان صدق علياً ﴾ يعني ثناء حسناً ، ومرتفعاً بين الناس ، ولا يعني علي بن أبي طالب (ع) كما عليه جميع أهل التفسير من أهل السنة .

قلت : ما أبعد هذا المعنى عن ظاهر الآية لا سيّما وهو لا دليل لهم على إرادته من ظاهرها ، وما أشدّ حرص هؤلاء على صرف كل فضيلة ومنقبة لعلي (ع) نزل بها القرآن ، وجاءت بها السنة عنه (ع) ، ولو كان ذلك نازلاً في غيره ، أو وارداً في سواه (ع) ، لتلقوه بكل فخر وترحاب ، وإن كان كذباً ، وانتحالاً ، وموضوعاً لا أصل له ، وبعد فإنّ الله تعالى لم يقل (وجعلنا لهم ثناء حسناً ومرتفعاً) لكي يدلّ على ما يزعمون نعم ذلك ما يريده هؤلاء دون الله تعالى الذي أنزلها ، وهو يعلم ما يريد فهو تعالى يريد علياً (ع) ، وهم يريدون غيره ، ولا يكون إلا ما يريد الله تعالى ، ولو اجتمع الناس جميعاً على خلافه ، فإنّه لا وزن له ولا قيمة وذلك فإنّ اللسان لا يوصف بالعلو ، ولا بالارتفاع في لغة العرب ، ولا يفهم ذلك من لغتهم ، ولا يوصف بالثناء ، ولا بالحسن ، وإنما يوصف بالصدق ، ولفظ علي في الآية منصوب على أنّه مفعول ثاني لكلمة ﴿ جعلنا ﴾ التي هي من أفعال القلوب و ﴿ لسان

صدق ﴿ منصوب على أنه مفعول أول ﴿ جعلنا ﴾ ، والجار والمجرور في كلمة ﴿ لهم ﴾ متعلق بفعل ﴿ جعلنا ﴾ الذي يعود إلى من تقدم من ذرية إبراهيم من الأنبياء (ع) ، ويجوز أن يكون في الآية تقديم وتأخير بأن يكون هكذا (وجعلنا عليا لسان صدق لهم) فكيف يا ترى يستقيم لهؤلاء ما يريدون والآية تأباه كل الإباء ؟ ثم يا هل ترى في الله تعالى عياً من أن يقول (وجعلنا لهم ثناء حسناً ومرتفعاً بين الناس) بدلاً عن قوله تعالى : ﴿ وجعلنا لهم لسان صدق علياً ﴾ لو كان تعالى يريد ؟ وعلى الجملة إن الآية لا معنى لها إلا ما ذكرنا وإلا لكانت باطلة لا معنى لها ، وليس لها في الوجود صورة ، وبطلانه واضح ، ولكن أعداء علي (ع) ، وحاسديه ، ومبغضيه ، لا يهمهم بطلان الآية بقدر ما يهمهم صرف الآية عنه (ع) ، وحملها على معنى لا صلة بينها وبينه ، لذا أبت عليهم نفوسهم إلا أن يغمطوا حقّه ، ويصرفوا عنه كل فضيلة ، ومنقبة ، إبتغاء مرضاة قوم لا يؤمنون ، ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره المبغضون ، وإنا لله وإنا إليه راجعون .

ثانياً : لو سلمنا لكم تنازلاً أن الآية تريد بصاحبه أبا بكر (رض) إلا أن رسول الله (ص) لم يكن محتاجاً إلى أنس أحد ، كما تدعون وذلك لما يعلمه كل منا ، ويعلمه المسلمون كلهم أجمعون ، بأنه (ص) مؤيد بالملائكة الكرام ، والوحي ينزل عليه من الله تعالى متوالياً ، وكان جبرئيل (ع) يأتيه بالقرآن ، وكان معصوماً ، موفقاً ، واثقاً بما وعده الله تعالى به ، من الظفر والإنتصار على أعدائه ، كما يرشدكم إليه قوله تعالى في الآية : ﴿ فقد نصره الله ﴾ ، وبعض هذا فضلاً عن جميعه كاف لرفع الإستيحاش عنه (ص) فأني حاجة به (ص) يا ترى بعد هذا إلى أنيس هو دون منزلته (ص) في الكمال ، مفتقر إلى التسكين والمدارة ، نتيجة ما ناله من الحزن والإضطراب كما نطق به القرآن ، وأخبر بحزنه وخوفه النبي (ص) في صحيح الأخبار ، وما

عاجله في تدبيره له بالتشجيع ، وتلافي ما وقع منه لشدة ما لحقه من الحزن ، على ما حكاه الله تعالى في القرآن بقوله تعالى : ﴿ لا تحزن ! إنّ الله معنا ﴾ ونقله السيوطي في تفسيره (الدر المنثور) وغيره من مفسّري أهل السنّة في تفسير الآية وإنّه (رض) حزن ثلاثاً ، والنبي (ص) نهاه عن ذلك ثلاثاً .

ثالثاً : لو فرضنا لكم تنازلاً أنّه (رض) كان أنيساً لرسول الله (ص) في الغار ، ومع ذلك فإنّه لا يوجب له فضيلة خاصّة ، لأنّ الأنيس قد يكون مؤمناً ، برّاً ، تقياً ، وقد يكون غيره ، وربما كان من البهائم والحيوانات أو المظاهر الطبيعية كالأشجار ، والأنهار الجارية ، والجبال المخضرة ، والأودية المكسوة بالثلوج ، ألا ترون أنّ الإنسان قد يأنس بمن لا يدين بدينه ، وقد يستوحش بمن يوافقه في دينه ، وربما أنس بعبده ، وخادمه وأن لم يكونا مسلمين أكثر من أنسه بالعالم الفقيه ، وقد يأنس بزوجته أكثر من أنسه بأمه وبأولاده أكثر من أبيه ، ويأنس بالأجنبي أكثر من أنسه بأخيه ، وابن عمّه ، وربما يرى أنسه بفرسه وبعيره أولى من أنسه بصديقه ، وهلم جرا . فإذا كان الأمر على ما حققناه لم يثبت للخليفة أبي بكر (رض) بالأنس به ما يميزه (رض) عن غيره لو سلمناه لكم ولم نحكم ببطلانه على ما تقدم منا بيانه .

رابعاً : إنّ قوله تعالى : ﴿ ثاني اثنين ﴾ لا يدلّ على أكثر من الإخبار عن العدد ، وإنّ الذي كان في الغار لا يزيد على اثنين ، ولا ثالث لهما ، وقد يكون المؤمن ثانياً في سفره لغير المؤمن ، أو يكون ثانياً لجاهل ، أو عالم ، أو صالح ، أو طالح ، وهذا ما لا يمكن لأحد من أهل العقل أن يشك فيه ، كما أنّ فيه بياناً لحال النبي (ص) باعتبار دخوله (ص) ثانياً ودخول أبي بكر (رض) أولاً على ما نطقت به الأخبار ، وحكاها كل من جاء على تفسيره من مفسّري القرآن عند أهل

السنة ، ولو كان يريد كونه ثانياً في الفضيلة ، لزم أن يكون النبي (ص) ثاني اثنين أبي بكر (رض) في الشرف والفضل ، وأن أبا بكر (رض) أفضل منه (ص) وهو الكفر بعينه .

وأما قوله تعالى : ﴿ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ ﴾ فليس فيه إلا الإخبار عن اجتماعهما في المكان الذي كان يومئذ هو الغار ، وهذا كسابقه يتحقق بين المؤمن وغيره ، والكمال والناقص ، والحيوان ، والجماد ، والإنسان والبهيمة ، وقد ضمّ مسجد النبي (ص) الذي هو أشرف من الغار على كل حال المؤمنين الأخيار ، والمنافقين الفجار ، وفي القرآن يقول الله تعالى لنبيه (ص) في سورة المعارج آية ٣٦ وما بعدها : ﴿ فَمَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا قَبْلَكَ مَهْطَعِينَ * عَنْ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عَازِينَ ﴾ .

وقد اجتمع في سفينة نبي الله تعالى نوح (ع) البهائم وأهل الإيمان من الناس ، فلم يدل ذلك على شيء من الفضيلة ، بل كان رسول الله (ص) يجتمع مع أبي جهل وغيره من المشركين ، وليس معنى هذا ثبوت فضيلة لأبي جهل وغيره من المشركين لأجل اجتماعه (ص) معهم في مكان واحد .

وأما قوله تعالى : ﴿ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ : لَا تَحْزَنْ ﴾ فيدل على مجرد الصحبة وهي لا دلالة فيها على أية فضيلة تميزه عن غيره (رض) من أصحابه (ص) ، لأنّ الصحبة قد تكون بين المؤمن وغيره ، كما تكون بين الإنسان وغيره ، وقد يكون الصاحب برّاً ، تقياً وقد يكون صبيّاً وطفلاً ، وقد يكون حيواناً ، أو جماداً ، فليست الصحبة من حيث هي من صفات المدح ، ولا من صفات الذم حتى توجب الفضل ، أو النقص لصاحبه .

وقال تعالى في سورة التكويد آية ٢٢ مخاطباً مشركي قريش حينما بهتوا نبيه (ص) وادّعوا عليه الجنون : ﴿ وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ ﴾ .

وقال تعالى في سورة سبأ آية ٤٦ : ﴿ وما بصاحبكم من جنة ﴾
فأضافهم إلى صحبة نبيه (ص) وهم مشركون فلم يوجب لهم فضلاً ،
ولا إيماناً ، كما لم يوجب لهم ذمّاً ولا تحقيراً .

وقد ثبت في علم المعاني أنّ إضافته (ص) إليهم بذكر الصحبة
أؤكد في معناها من إضافة الخليفة أبي بكر (رض) إليه (ص) بها ، لأنّ
المضاف إليه أقوى في السبب من المضاف على ما اتّفق عليه العلماء من
أهل هذا الفن بين الفريقين . وقد يكون الصاحب حماراً ، وفيه يقول
أميّة بن أبي الصلت :

إنّ الحمار مع الحمار مطية فإذا خلوت به فبئس الصاحب
وقد يكون الصاحب جماداً وفيه يقول الشاعر العربي :
زرتُ هنداً وذاك بعد اجتنابٍ ومعى صاحب كتوم اللسانِ
فإنّه يريد بذلك سيفه ، فسماه صاحباً له .

ولمّا سقنا لكم هذه الشواهد والمشاهد من موارد استعمال
الصاحب عند العرب ، لتعلموا : أنّ لفظة الصاحب لا تشعر بشيء
من المدح ، كما لا يوجب لصاحبه الذمّ ، وإنّ صحبة الخليفة أبي
بكر (رض) رسول الله (ص) في سفره (ص) ، ونزوله (ص) في الغار ،
لا توجب لصاحبه فضيلة خاصّة ولا منقبة مخصوصة .

وأما قوله تعالى : ﴿ إنّ الله معنا ﴾ فقد يراد به الواحد تعظيماً له
وهو النبي (ص) خاصّة وقد يراد به الجماعة . ومع هذا الاختلاف في
استعمالها لا يقتضي فضلاً خاصّاً لا سيما إذا علمتم أنّ الله تعالى مع
المؤمن والكافر ، والبر والفاجر ، والقرآن يقرّر هذا ويؤكدّه بقوله تعالى
في سورة المجادلة آية ٧ : ﴿ ما يكون من نجوى ثلاثة إلّا هو رابعهم ،
ولا خمسة إلّا هو سادسهم ، ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلّا هو معهم ،

أين ما كانوا ﴿ فهذه المعية كما ترونها لا تدلّ على فضيلة خاصة تميّزه عن غيره من أصحاب النبي (ص) .

ثم إنّ السؤال الذي يطرح نفسه هنا هل إنّ حزن الخليفة أبي بكر (رض) كان طاعة لله تعالى أو لا ؟ وذلك فإنّه لا يخلو من أن يكون واجبا أو مستحبّا ، أو مكروها ، أو مباحا ، أو حراما على سبيل منع الخلو .

فإن قلتم كان واجبا . فيقال لكم : كيف يا ترى يصحّ لمسلم أن يقول إنّ رسول الله (ص) ينهي عن طاعة الله تعالى ويحرّم ما كان واجبا في دينه (ص) وهو يقول على ما أخبر الله تعالى في كتابه لصاحبه ﴿ لا تحزن! ﴾ ، وهو (ص) أشدّ الناس حرصا على طاعته تعالى وطاعة الناس له تعالى ؟ .

وإن قلتم : كان حزنه (رض) مستحبا مندوبا إليه : فهو كسابقه في البطلان فإنّه لا يجوز لمن له دين أن ينسب إلى النبي (ص) النهي عمّا أحبه الله تعالى ويذّب الناس إليه .

وإن قلتم : كان حزنه مكروها فيقال لكم : إن كانت الكراهة بمعنى أنّه مبغوض في الشريعة كان داخلا في الشقّ الأخير وهو كونه حراما ، وإن كانت بالمعنى المصطلح عليه بين الفقهاء من أنّه ما كان منهيّا عنه وغير ممنوع من تركه ، فلا فضل فيه ولا ثواب .

وإن قلتم كان حزنه مباحا ، لزمكم أن تقولوا : إنّ رسول الله (ص) ينهى عن المباح في شريعته ويحرّم ما جاء بإباحته للعباد وذلك لا يجوز نسبته إلى النبي (ص) في حال من الأحوال ، ومن نسب إليه ذلك كلّ فقد طعن في نبوّته (ص) ودينه ، وهو الكفر بعينه .

ولم يبق إلّا الشق الخامس وهو أنّ حزنه (رض) كان حراما وأنتم تعلمون أنّ المرء لا يستحقّ المدح والثناء على فعل الحرام .

المعارضة لما حققناه في آية الغار

قال : إِنَّ ما قَلْتُمُوهُ فِي آيَةِ الْغَارِ مُعَارِضٌ بِقَوْلِهِ تَعَالَى فِي قِصَّةِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى (ع) ﴿لَا تَخَفْ !﴾ فَإِنَّ نَهْيَهُ تَعَالَى لَهُمَا عَنِ الْخَوْفِ يَجْرِي مَجْرَى قَوْلِهِ تَعَالَى فِي آيَةِ الْغَارِ ﴿لَا تَحْزَنْ !﴾ وَيَأْتِي عَلَيْهِ مَا أَتَى عَلَيْهِ ، فَإِنْ كَانَ ما قَلْتُمُوهُ فِي آيَةِ الْغَارِ صَحِيحًا كَانَ هَذَا صَحِيحًا ، وَهَذَا بَاطِلٌ وَذَلِكَ مِثْلُهُ بَاطِلٌ .

قلت : إِنَّ ما جِئْتُم بِهِ مِنَ الْمَعَارِضَةِ بَارِدَةٌ ، وَغَيْرُ وَارِدَةٍ ، وَذَلِكَ لِمَا تَعْلَمُونَ مِنْ أَنَّ عَلَمَنَا بِعَصْمَةِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى (ع) لَأَنَّهَا نَبِيَّانِ يُخْرَجُ النَّهْيُ عَنْ ظَاهِرِهِ ، وَأَبُو بَكْرٍ (رَضِيَ) لَمْ يَكُنْ مُعَصُومًا ، وَلَا يَسْتَطِيعُ أَحَدٌ أَنْ يَدَّعِي لَهُ (رَضِيَ) الْعَصْمَةَ ، فَلَا يَقَاسُ هَذَا عَلَى ذَلِكَ لِانْتِفَاءِ عِلَّةِ الْمَسَاوَةِ فِيهِ .

ما قلناه لا ينتقض بما تقولون

قال : إِنَّ ما قَلْتُمُوهُ يَنْتَقِضُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى لِنَبِيِّهِ (ص) فِي سُورَةِ النحل آية ١٢٧ ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ﴾ .

وقوله تعالى في سورة الحجر آية ٨٨ : ﴿لَا تَمْدَنْ عَيْنِكَ إِلَى ما

متعنا به أزواجاً منهم ولا تحزن عليهم ﴿١٣٩﴾ .

وقوله تعالى للمؤمنين عامة في سورة آل عمران آية ١٣٩ : ﴿١٣٩﴾ ولا تهنوا ولا تحزنوا ﴿١٤٠﴾ .

قلت : أولاً : إنّ حزن الخليفة أبي بكر (رض) في الغار كان معلوم الوقوع ، وحزن النبي (ص) والمؤمنين لم يكن ثابت الوقوع ، لأنّه من الإنشاء دون الإخبار عن شيء واقع ، فلا ينتقض ما كان معلوم الوقوع بما لم يثبت وقوعه ، ويشهد لما قلناه قوله تعالى : ﴿١٣٩﴾ إنّ الله معنا ﴿١٤٠﴾ الدالّ بصراحة على وقوع الحزن منه (رض) فيكون النهي في الآيات عن الحزن كالنهي عن سائر المحرمات التي لم تقع ، ولن تقع من النبي (ص) إطلاقاً ، فيجري ذلك مجرى قوله تعالى في سورة القصص آية ٨٦ : ﴿٨٦﴾ فلا تكونن ظهيراً للكافرين ﴿٨٧﴾ .

وقوله تعالى في سورة يونس (ع) آية ٩٤ : ﴿٩٤﴾ لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين ﴿٩٥﴾ .

وقوله تعالى في سورة يونس (ع) آية ٩٥ : ﴿٩٥﴾ ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين ﴿٩٦﴾ .

وقوله تعالى في سورة الفرقان آية ٥٢ : ﴿٥٢﴾ فلا تطع الكافرين وجاهدكم به جهاداً كبيراً ﴿٥٣﴾ وقوله تعالى في سورة الأنعام آية ٣٥ : ﴿٣٥﴾ فلا تكونن من الجاهلين ﴿٣٦﴾ وقوله تعالى في سورة القصص آية ٨٧ و ٨٨ : ﴿٨٨﴾ ولا يصدّنك عن آيات الله بعد إذ أنزلت إليك ، وادع إلى ربك ، ولا تكونن من المشركين ، ولا تدع مع الله إلهاً آخر لا إله إلا هو ﴿٨٩﴾ .

وقوله تعالى في سورة الأحزاب آية ١ : ﴿١﴾ يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين ﴿٢﴾ .

ونظير هذا في المؤمنين كافة قوله تعالى في سورة الأعراف
آية ٣١ : ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ .

وقوله تعالى في سورة النساء آية ٢٢ : ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ
آبَاؤُكُمْ﴾ .

وقوله تعالى في سورة هود (ع) آية ١١٣ : ﴿وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى
الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ﴾ .

وقوله تعالى في سورة البقرة آية ١٨٨ : ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم
بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ﴾ إلى غيرها من الآيات الدالة على
الإنشاء دون الإخبار عن وقوع متعلق النهي فيها .

ثانياً : إنّ النبي (ص) كان معصوماً وأبو بكر (رض) لم يكن
معصوماً ، والمعصوم لا يقع منه مرجوح مطلقاً ، فضلاً عن محرم ،
بخلاف غير المعصوم فإنه يجوز وقوع الحرام منه عمداً ، أو خطأً ، فلا
ينتقض هذا بذلك لاختلافهما في الموضوع ، والمحمول ، والصغرى ،
والكبرى ، فهما مختلفان حكماً .

وأما المؤمنون ، وإن كان في الإمكان أن يقع منهم مطلق المرجوح
وأن يقع منهم الحرام لانتفاء العصمة عنهم ، إلا أنه لا تلازم بين نهيهم
عن الحزن ، وبين وقوعه منهم ، على وجه التحقيق والثبوت ، إذ ليس
في الآيات ما يدل على وقوع ذلك منهم ، وإنما المدلول عليه في منطوقها
النهي عن إيقاعه في الخارج ، وذلك بخلاف الحال في الخليفة أبي
بكر (رض) فإن حزنه كان ثابت الوقوع على وجه التحقيق ، بدليل ما
تقدم من قوله : ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ ، لأن الله تعالى لم يحك هذا القول
عن نبيه (ص) إلا بعد وقوع الحزن من صاحبه (ص) ، وهذا في
الوضوح بحيث تكاد أن تراه بباصرة عينك .

ثالثاً : إنّ النهي المدلول عليه في الآيات من المرجوحات كافة

فكما أنها تقع قبل تعلق النبي بها ، كذلك قد يتعلق النبي بها بعد وقوعها بقرينة أخرى ، هي غير ما في الآيات ، كوقوعه في آية الغار من الخليفة أبي بكر (رض) بقرينة حالية ، ومقالية في سياق الآية ، كما ألمحنا .

رابعاً : إنّ ظهور الحزن من الخليفة أبي بكر (رض) في موضع لا ينبغي لأيّ مؤمن كامل الإيمان ، راسخ العقيدة أن يحزن فيه ، لا سيما بعد أن يشاهد ما ظهر على يد النبي (ص) من الآيات الباهرات ، والمعجزات الساطعات ، الموجبة لقطعه بالحفظ والسلامة من كيد الأعداء ، وأنهم لا يستطيعون الوصول إليه ، ومعرفة مكانه ، كإنبات الشجرة على باب الغار ، ونسج العنكبوت ، ووجود عش الفاختة ، الأمر الذي جعل المشركين يعتقدون باستحالة وجود أحد في الغار .

كل أولئك من الأدلة الواضحة على خلاف ما تدعون فالآية كما ترونها من الحجة لنا عليكم لا لكم .

وأما قوله تعالى : ﴿ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ ﴾ فظاهر في نزول السكينة على رسول الله تعالى وحده بدليل ما بعد الآية في سياقها : ﴿ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا ﴾ بظهور اتحاد مرجع الضميرين لأنّ النبي (ص) هو المؤيد بالجنود في الآية ، وهم الملائكة دون صاحبه (رض) ، وفي هذا دلالة صريحة على اختصاص السكينة بالنبي (ص) ، وعدم نزولها على صاحبه ، وإلاّ كان المناسب أن يقول : لو أراد : (فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَعَلَىٰ صَاحِبِهِ) ، أو يقول : (فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِمَا) كما أنزلها على من كان مع النبي (ص) من المؤمنين في غزوة حنين بعد أن أنزلها على رسوله (ص) بقوله تعالى في سورة التوبة آية ٢٦ : ﴿ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَعَلَىٰ الْمُؤْمِنِينَ ، وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا ﴾ .

وقال تعالى في سورة الفتح آية ٢٦ : ﴿ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ ، وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ وأنتم تجدون في هاتين الآيتين الكريمتين دلالة واضحة على عمومية السكينة لكل من حضر مع النبي (ص) من أهل الإيمان في كل موطن ، سوى الغار على ما نزل به القرآن فيما يقتضيه صلاح القوم في إخلاصهم لله تعالى ، واستحقاقهم الكرامة منه تعالى بالسكينة التي أكرم بها رسوله (ص) وخصّه بها في الغار دون صاحبه (ص) في ذلك الحال على ما قدمنا .

ثم إنّ من إنزال السكينة على رسول الله (ص) في (حنين) و (الفتح) تستشفون على القطع واليقين بفساد من زعم بانتفاء حاجة النبي (ص) إلى نزولها عليه (ص) ، واختصاصها بأبي بكر (رض) . فلو صحّ هذا الزعم من قائله لبطلت الآيتان ولم يكن لهما معنى ولا في الوجود صورة ، كما يلزم منه نسبة تحصيل الحاصل إلى الله ، تعالى عن ذلك علواً كبيراً .

وشيء آخر فاتنا ذكره وهو قوله تعالى في أول آية الغار ﴿ إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ : فإنّ الله تعالى لم يقل إذ أخرجهما الذين كفروا حتى نعلم أن خروج أبي بكر (رض) كان نصرة للنبي (ص) لا لشيء آخر ، لا سيما إذا لاحظتم قوله تعالى : ﴿ إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ ﴾ ولم يقل وقد نصره صاحبه بينا نراه تعالى يقول في سورة الأنفال آية ٦٢ : ﴿ وَإِنْ يَرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيَّدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ ﴾ وبعد هذا كلّ لا أراكم تشكون في صحّة ما نقول .

حديث صلاة الخليفة أبي بكر (رض)

قال : لقد عرفنا ما ذكرتم من أمر الآية ، ووعينا ما أدليتم به من عدم دلالة آية الغار على شيء يفيد خصومكم ، ولكنهم يقولون إن رسول الله (ص) قدم الخليفة أبا بكر (رض) في حياته على جميع المسلمين من أصحابه ، حيث أمره أن يصلي بالناس في مرضه الذي توفي (ص) فيه ، وقد تواتر عنه (ص) أنه قال : « إن الصلاة عمود الدين ، وأنه يؤمكم أقرؤكم (أي أعلمكم) » فهذا من أوضح البراهين على إمامته (رض) بعد النبي (ص) وتقدمه (رض) بالفضل على غيره من أصحابه (ص) .

قلت : أولاً : لو سلمنا لكم جدلاً أن النبي (ص) أمر أبا بكر (رض) أن يصلي بالناس في مرضه الذي توفي (ص) فيه ، ولكن ماذا تقولون لو قال لكم قائل ممن لا يقول بقولكم : ألم يقل جمهور الصحابة لرسول الله (ص) في مرضه هجر رسول الله (ص) على ما أخرجه البخاري في صحيحه في أواخر ص ١١٨ في باب (هل يستشفع إلى أهل الذمة ومعاملتهم) من جزئه الثاني عن ابن عباس أنه قال :

« يوم الخميس وما يوم الخميس ثم بكى حتى خضب دمه

الخصباء ، قال : اشتد برسول الله (ص) وجعه يوم الخميس ، فقال
أثوني بكتاب أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده أبداً فتنزعوا ، ولا
ينبغي عند نبي تنازع ، قالوا : هجر رسول الله (ص) ! قال : دعوني
فالذي أنا فيه خير مما تدعوني إليه وأوصي عند موته بثلاث : أخرجوا
المشركين من جزيرة العرب ، وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزه ،
ونسيت الثالثة .

أو ليس قول النبي (ص) في هذا الحديث : « دعوني فالذي أنا
فيه خير مما تدعوني إليه » أنهم دعوه (ص) إلى ما يريدون من الشر ،
وهو (ص) كان يريد لهم الخير بكتابة ذلك الكتاب الذي وصفه بأنه
كتاب هدى « لن تضلوا بعده أبداً » ، ولو كتبه لهم بعد ما قالوا :
لقالوا بعد ذلك كتبه وهو يهجر ، فلن يقبلوه كتبه (ص) أم لم يكتبه ؟ .

ألم يكن قول الراوي ونسيت الثالثة دليلاً صريحاً على أن
النبي (ص) أراد أن يجدد العهد بالخلافة لعلي بعده بالكتابة تأكيداً
لنصوصه القولية كما تقدم ، ولكن السياسة يومئذ قهرت الراوي على أن
يقول : « ونسيت الثالثة » إذ لا يضر القوم سوى كتابة الخلافة لعلي (ع)
بعده (ص) دون سواها ؟ .

ثم ألم يقل الخليفة عمر بن الخطاب للصحابة في مرض
النبي (ص) : « إن النبي (ص) قد غلبه الوجع ، وعندكم القرآن ،
حسبنا كتاب الله » على ما أخرجه الإمام البخاري في صحيحه ، في
أواخر ص ٥ من جزئه الرابع . في باب قول المريض قوموا عني من
كتاب المرضى :

عن ابن عباس قال : « لما حضر رسول الله (ص) ، وفي البيت
رجال فيهم عمر بن الخطاب ، قال النبي (ص) هلم أكتب لكم كتاباً
لا تضلوا بعده ، فقال عمر : « إن النبي (ص) قد غلب عليه الوجع ،

وعندكم القرآن ، حسبنا كتاب الله » ، فاختلف أهل البيت فاختصموا ، منهم من يقول ما قال عمر ، فلما أكثروا اللغو والاختلاف عند النبي (ص) ، قال رسول الله (ص) : « قوموا ! » قال عبد الله ، فكان ابن عباس يقول : « الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله (ص) وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب من اختلافهم ولغظهم » .

وهل يتسنى لكم بعد هذا كله أن تقولوا بعدالة جميع الصحابة ، وإن أعمالهم كلها مجيدة ؟ أليس قول الخليفة عمر (رض) : « إن النبي (ص) قد غلبه الوجد » يعني أنه (ص) يتكلم بكلام المرضى الذي هو عبارة أخرى عن كلمة (هجر) التي تعني الهذيان ، والهذر ، بدليل قوله (رض) لأصحابه والموافقين له على قوله (رض) ، « وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله » دون أن ينظر إلى قوله تعالى في وصف نبيه (ص) ﴿ وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى ﴾ .

وأنه (ص) لا ينطق عن الهوى في سائر أوقاته بمختلف حالاته سواء أكان في حال صحته ، أو حال مرضه (ص) ؟ .

وإن قلتم كما قال غيركم تصحيحاً لقول الخليفة عمر (رض) : إن قوله (ص) أئتنوني أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده ، لم يكن على وجه العزيمة والوجوب ، وإلا لما حال بينه وبين كتابته حائل مطلقاً .

فيقال لكم ويرد عليكم بالنقض .

أولاً : بأن قوله (ص) فيما قلتم مروا أبا بكر فليصل بالناس ، لم يكن على وجه العزيمة والوجوب ، وحينئذ فلا يدل على الإمامة ووجوب الطاعة مطلقاً .

ثانياً : إن الأمر ظاهر في الوجوب باتفاق المحققين من علماء أصول الفقه بين الفريقين فلا يجوز العدول عنه إلى غيره .

ثالثاً : إنّ قوله (ص) : « لن تضلّوا بعده » لا يناسب غير الوجوب ، إذ لا ضلال في ترك غير الواجب ، وفعل الحرام إجماعاً وقولاً واحداً .

لذلك فيقول هذا القائل لكم : إنّ رسول الله (ص) أمر أبا بكر بالصلاة في الناس في مرضه ، وقد هجر فيه ، على حدّ قول جمهور الصحابة ، وكان مغلوباً للوجع على حدّ قول الخليفة عمر (رض) ، وحينئذٍ يجب الرجوع إلى القرآن تحقيقاً لقول الخليفة عمر (رض) « وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله تعالى » وأنتم تعلمون كما نعلم ، ويعلم كل المسلمين أنّ كتاب الله تعالى خال من هذا الأمر مطلقاً . ولم يأت فيه ما يدلّ على جواز الصلاة خلفه (رض) فضلاً عن وجوبها كما لا يخفى .



المناقشة في حديث آتوني بكتاب أكتب لكم

قال : لو كان كتابة ذلك الكتاب عزيمة لما حال بين النبي (ص) وبين كتابته حائل مهما كان ، فعدول النبي (ص) عن كتابته دليل على أنه لم يكن عزيمة ؟ ! .

قلت : أولاً : إنَّ عزيمة كتابة ذلك الكتاب ثابتة بنصّ قوله (ص) : « لن تضلّوا بعده أبداً ، ولظهور الأمر في الوجوب كما قدمنا من أن الوقوع في الضلال لا يكون إلا بترك الواجب أو فعل الحرام لا غيرهما .

ثانياً : لما واجه القوم رسول الله (ص) بتلك الكلمة القارصة ، والعبارة الجارحة ، خاصة وهو في آخر أيامه من الدنيا رأى (ص) إنَّ من الحكمة والمصلحة أن يعدل عن كتابته حفاظاً على الدين ، وقياماً بما أوجبه (ص) من تقديم الأهم على المهم لأنَّه (ص) نظر إلى صدور الشك منهم ، فعلم (ص) أنَّ ذلك الكتاب لا يرفعه ولن يرفعه أبداً ، كما أنَّ عدوله (ص) عن كتابته لم يكن بعدم الفائدة فيه بعد تلك المعارضة ، وموافقة جمهور الصحابة لقائله . فحسب ، بل لأنَّه (ص) لو لم يعتن بقولهم ، وكتبه ، لقالوا فيه كما قلنا (كتبه وهو يهجر)

أو (مغلوب للوجع) فهو يتكلم بكلام المرضى المحمومين الذي هو الهذيان والهذر، وحينئذ تكون خلافة علي وبنيه الطاهرين من البيت النبوي (ص) الثابتة بالنصوص القولية القطعية موضعاً للشك، ومورداً للطعن، بل لا يبقى أثر لكتابة ذلك الكتاب سوى توسعة شقة الخلاف، واللغظ بينهم، على حدّ قول ابن عباس بل لا يؤمن من وقوع الفتنة من بعده في أنه (ص) هل هجر (والعياذ بالله) فيما كتب، أو لم يهجر؟ كما تنازعوا وأكثروا من الاختلاف واللغظ بحضرته (ص)، وفي آخر أيام حياته (ص)، فلم يتسنى له (ص) يومئذ أكثر من أن يقول: «قوموا عني فلا ينبغي عندي تنازع» بل لو أصر، على كتابته لأصرّوا على قولهم هجر، وأكثروا في إشاعته ونشره، ولتوسّع أتباعهم في إثبات هجره (ص)، فسطروا الأساطير، وملأوا الطوامير ردّاً منهم على ذلك الكتاب، وإسقاطهم له من الحساب، وعن درجة الاعتبار لذلك كلّهُ إقتضت حكمته البالغة أن يعدّل عن كتابته لئلا يفسح المجال لأولئك المعارضين وأشباعهم إلى الطعن في نبوّته، فيذهب الدين من أصله، لا سيّما وهو (ص) يعلم أنّ عليّاً (ع) وأشباعه خاضعون لمدلّول ذلك الكتاب، وأنّه يستهدف به أمر الخلافة، وأنّه (ص) يريد أن يجعلها في علي والأئمة الأحد عشر من أبنائه الطاهرين بنصّ ذلك الكتاب، تأكيداً لنصّه عليهم يوم الغدير، وفي حديث الثقلين، والنجوم، والسفينة، وغيرها المتقدم تفصيلها، سواء عندهم أكتبه أم لم يكتبه.

وإنّ المعارضين له (ص) لا يعلمون به، ولا يعتبرونه حتى لو كتبه (ص) وجملة القول لما كان كتابة الكتاب ممّا يضرّ بصالح القوم، وموجباً لحلّ ما أبرموه من العهود والمواثيق، على أن يكون أمر الخلافة فيهم لا في أهل بيت النبي (ص)، وأن منع النبي (ص) من كتابة الخلافة لعلي وبنيه (ع)، يحتاج إلى وثبة جبارة، وصلابة شديدة،

وجرأة ، مسرفة ، في مجابهته (ص) ، رأوا أن من أقوى الأساليب ، وأمتن الوسائل الموجبة لمنعه عن ذلك الأمر الذي يقول (ص) فيه : « دعوني فالذي أنا فيه خير مما تدعوني إليه » أن يقولوا فيه ذلك القول الخشن ، بلا تدبر ، ولا روية .

هذا وهو لا يزال (ص) حياً بين ظهرائهم ، فكيف يكون حالهم من الاختلاف والتنازع بعد وفاته (ص) ؟ لذا رأى (ص) أن من حسن تدبيره (ص) لهم ، ورعايته لشؤونهم أن يضرب الصفح عن ذلك الكتاب ، خوفاً من وقوع الفتنة ، وحفظاً لكيان الدين ، وصيانة لدماء المسلمين ، واحتياطاً على نصوصه في خلافة علي وبنيه (ع) من بعده ، لئلا تصبح غرضاً لنبال الشك ، وهدفاً لسهام الطعن والتشكيك ، من المعارضين .

وإن قلت : كما قال غيركم إنه أراد بالكتاب أن يكتب الخلافة لأبي بكر (رض) ويعهد بأمر الإمامة إليه (رض) فيقال لكم لو جاز أن يكتب الخلافة لأبي بكر (رض) ويعهد بالإمامة إليه لما نسي الراوي الوصية الثالثة ولا منعه القوم من كتابته ، ولما أسرعوا إلى السقيفة لعقد البيعة له (ص) ، تنفيذاً لما تعاهدوا عليه من قبل على أن يكون هذا الأمر فيهم لا في أهل بيت نبيهم (ص) ، ولكن سبق النص على علي (ع) يوم (الغدير) الذي كان على مرأى منهم ومشهد ، كان من الأدلة الواضحة عندهم ، على أنه (ص) كان يريد بالكتاب تجديد العهد والوصية لعلي وبنيه (ع) الطاهرين ، ويؤكد عليهم الحجة ، ففهموا ذلك ، وأبوا عليه (ص) تحقيقه ، فقالوا فيه (ص) تلك الكلمة الكزة ، ولأن الذي يضرهم كما قلنا هو كتابة الخلافة لعلي وبنيه (ع) دون غيره .

ويؤكد لكم ذلك كله ما سجله ابن أبي الحديد في (شرح نهج

البلاغة) ص ٩٧ من جزئه الثالث عن أحمد بن أبي طاهر المعروف بابن أبي طيغوز وكان في العقد الثاني من الهجرة النبوية وهو صاحب (تاريخ بغداد) ، وهو من أئمة أهل السنة على ما قاله الخطيب البغدادي في (تاريخ بغداد) ص ٢١١ من جزئه الرابع عن ابن عباس أنه قال في حديث طويل جرى بينه وبين الخليفة عمر بن الخطاب (رض) :

« قال عمر (رض) في بعض ما أجاب به ابن عباس ما ملخصه :
(إني لم أعلم أن النبي (ص) أراد في مرضه أن يكتب لعلي (ع) بالخلافة ، ويعهد بها إليه ، فمنعته من ذلك ، لعلمي بأن العرب تنتقض عليه لبغضها له) » .

وهو يرشدكم إلى أنهم كانوا يعلمون مسبقاً بالنص عليه (ع) ولكنهم يرون أن مصلحة الأمة ، وانتقاض العرب ، وعدم رغبتهم في اجتماع النبوة والإمامة في أهل بيت النبي (ص) ، كل ذلك يقتضي منع النبي (ص) ، والحيولة بينه (ص) وبين ما أوحى الله تعالى به إليه ، من وجوب طاعتهم المطلقة لعلي (ع) من بعده ، وتنصيبه (ص) بالخلافة عليه (ع) . وهذا واضح لا سبيل إلى إنكاره .



الصحيح في حديث صلاة الخليفة أبي بكر (رض) في مرض النبي (ص)

ثالثاً : إنّ الصحيح المتواتر بين الفريقين أنّ رسول الله (ص) أخر الخليفة أبا بكر (رض) من تلك الصلاة ، وصرفه عن إمامة المسلمين ، لأنه خرج بعد سماعه بتقدم أبي بكر (رض) يتهدى بين علي (ع) والعباس مع ما فيه من ضعف الجسم بالمرض ، الأمر الذي لا يتحرك معه العاقل إلّا في حال الإضطرار ، لتدارك ما يخاف بفواته حدوث أعظم فتنة ، فعزل النبي (ص) لأبي بكر (رض) عمّا كان تولاه من تلك الصلاة ، كما نطقت به أحاديث الفريقين ، يدلّكم على أن تقدّمه (رض) للصلاة لم يكن بأمر من النبي (ص) في شيء ، وإنّما كان من إبتته عائشة أمّ المؤمنين (رض) ، ولم تكن تلك الصلاة إلّا صلاة الصبح ، لا غيرها .

ويرشدكم إلى ذلك ما أخرجه الحافظ الكبير عند أهل السنّة الإمام مسلم في صحيحه في أواخر ص ١٧٨ من جزئه الأول في باب (استخلاف الإمام إذا عرض له عذر) من كتاب الصلاة .

عن عائشة أمّ المؤمنين (رض) : « قالت : لما ثقل رسول الله (ص) جاء بلال يؤذنه بالصلاة ، فقال : مروا أبا بكر فليصل »

بالناس . قالت : فقلت : يا رسول الله ! إنَّ أبا بكر رجل أليف ، وإنَّه متى يقيم مقامك لم يسمع الناس ، فلو أمرت عمر ! فقال مروا أبا بكر فليصل بالناس ! قالت : فقلت لحفصة قولي له إنَّ أبا بكر رجل أليف ، وإنَّه متى يقيم مقامك لا يسمع الناس ، فلو أمرت عمر ! فقالت له : فقال رسول الله (ص) إنَّك لأنتن صواحب يوسف ، مروا أبا بكر فليصل بالناس ! قالت فأمرنا أبا بكر يصلي بالناس ، فلما دخل في الصلاة وجد رسول الله (ص) من نفسه خفة فقام يتهادى بين رجلين ، ورجلاه تخطان الأرض ، فلما دخل المسجد سمع أبو بكر حسه فذهب يتأخر فأوماً إليه رسول الله (ص) فجاء رسول الله (ص) فجلس عن يسار أبي بكر فكان أبو بكر يصلي قائماً وكان رسول الله (ص) يصلي قاعداً يقتدي أبو بكر بصلاة رسول الله (ص) ، والناس يقتدون بصلاة أبي بكر .

وقد أخرجه الإمام البخاري في أواخر ص ٩٠ من صحيحه في باب (الرجل يأتّم بالإمام ويأتّم الناس بالمأموم) من جزئه الأول .

وأخرج مثله في باب (من أسمع الناس تكبير الإمام) ص ٩٠ من أبواب صلاة الجماعة من كتاب الأذان من جزئه الأول وأنتم تجدون هذا صريحاً في أنَّ أول صلاة صلاها أبو بكر (رض) هي التي عزله عنها رسول الله (ص) .

وأما كون تلك الصلاة هي صلاة الصبح لا غيرها فلما ذكره الطبري في ص ١٩٦ من تاريخه من جزئه الثالث عن عبد الله بن أبي مليكة قال : « لما كان يوم الإثنين خرج رسول الله (ص) عاصباً رأسه إلى صلاة الصبح ، وأبو بكر يصلي بالناس ، فلما خرج رسول الله (ص) تفرّج الناس ، فعرف أبو بكر أنَّ الناس لم يفعلوا ذلك إلّا لرسول الله (ص) فنكص عن مصلاه ، فدفع رسول الله (ص) في

ظهره ، وقال صل بالناس ، وجلس رسول الله (ص) إلى جنبه فصلّى قاعداً عن يمين أبي بكر ، فلما فرغ من الصلاة أقبل على الناس وكلمهم رافعاً صوته حتى خرج صوته من باب المسجد يقول أيها الناس ! سعرت النار ، وأقبلت الفتن كقطع الليل المظلم . . » (الحديث) .

وهو صريح في أنّ تلك الصلاة لم تكن إلّا صلاة الصبح لا سواها .

وأما كونها في يوم وفاة النبي (ص) فلما أخرجه المتقي الهندي في (كنز العمال) ص ٥٧ من جزئه الرابع عن أبي يعلى في مسنده وإبن عساكر عن أنس قال : « لما مرض رسول الله (ص) مرضه الذي مات فيه ، أتاه بلال فأذنه بالصلاة ، فقال (ص) : يا بلال قد بلغت فمن شاء فليصل ، ومن شاء فليدع . قال : يا رسول الله (ص) فمن يصلي بالناس ؟ قال مروا أبا بكر فليصل بالناس ، فلما تقدم أبو بكر رفعت الستور عن رسول الله (ص) فنظرنا إليه كأنه ورقة بيضاء عليها قميصه سوداء ، فظنّ أبو بكر أنه يريد الخروج فتأخر فأشار إليه رسول الله (ص) أنّ صلّ مكانك ، فما رأينا رسول الله (ص) حتى مات من يومه » .

وفيه أيضاً ص ٥٨ جزئه الرابع عن أبي الشيخ في الأذان :

عن عائشة أمّ المؤمنين (رض) قالت : ما مرّ عليّ ليلة مثل ليلة مات رسول الله (ص) يقول : يا عائشة هل طلع الفجر ، فأقول لا يا رسول الله (ص) حتى أذن بلال بالصبح ، ثم جاء بلال فقال السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته ، الصلاة يرحمك الله ! فقال النبي (ص) من هذا ؟ فقلت : بلال . فقال : مري أبا بكر أن يصلي بالناس (الحديث) .

فنتج ممّا أوردناه لكم إنّ الصلاة التي تقدم فيها أبو بكر (رض)

هي التي نهاه رسول الله (ص) عنها ، وهي صلاة الصبح ، وكانت صبح الإثنين في اليوم الذي التحق فيه رسول الله (ص) بالرفيق الأعلى .

وأما كون أن ذلك كان بأمر من عائشة أم المؤمنين (رض) دون رسول الله (ص) فيدلّكم عليه أمور :

الأول : إنّ رسول الله (ص) لم يعين أحداً للصلاة فيهم كما يدلّ عليه قوله (ص) في حديث (كنز العمال) المتقدم ذكره « فمن شاء أن يصلي ، ومن شاء فليدع » فإنّه (ص) يريد التخيير في أمر الجماعة ، لا التخيير في أصل الصلاة لوضوح بطلانه فحينئذ يكون ما في ذيل الحديث من قوله « مروا أبا بكر فليصل بالناس » من الزيادات التي قضت بها السياسة في ذلك الحين ، وإلاّ لم يكن لهذا التخيير في منطوق الحديث معنى يفهم ، وإن فات ذلك على واضعي تلك الزيادة ، ولم يهتدوا إلى منافاتها لصدر الحديث .

الثاني : ما أخرجه ابن عبد البر في (استيعابه) في ترجمة الخليفة أبي بكر (رض) عن عبد الله بن زمعة قال : « قال رسول الله (ص) مروا من يصلي بالناس » .

وأما تذييل ابن زمعة للحديث بأنّه (ص) « أمر عمر بن الخطاب بالصلاة فلما كبر سمع رسول الله (ص) صوته قال : فأين أبو بكر يأبى ذلك والمسلمون » فإنّه من زياداته التي لم يتفطن حينها وضعها إلى أنّها تنافي مقام النبي (ص) ولا يمكن نسبتها إليه . أمّا أولاً فلاستلزامه قطع صلاة الخليفة عمر (رض) وأمره (ص) بإبطال صلاته ، وجهله بلزوم تقديم أبي بكر (رض) بعد تقديمه عمر (رض) ، وأمره له بالصلاة ، ومخالفته (ص) لصريح قوله تعالى في سورة محمد (ص) آية ٣٣ : ﴿ يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم ﴾ .

فإذا كان الأمر كما ذكرنا فكيف يجوز لمسلم أن ينسب الجهل إلى النبي (ص) بأحكام شريعته ، ويعزو إليه مخالفة كتاب الله تعالى ، فيأمر عمر (رض) بقطع صلاته وإبطائها ، وقد أمره هو بإقامتها .

ثانياً : لو كان ذلك صحيحاً لشاع وذاع ، حتى ملأ المسامع والأصقاع ، ولما لم يكن الأمر فيه كما ذكرنا ، علمنا أنه موضوع لا أصل له .

ثالثاً : إن تقديم النبي (ص) أبا بكر (رض) للصلاة إن كان واجباً على معنى لا يجوز لغيره التقدم عليه بها ، لزم ابن زمعة أن يقول إن رسول الله (ص) بتقديمه عمر (رض) عليه ، وأمره له بالصلاة دونه ، إما كان جاهلاً (نعوذ بالله تعالى) بهذا الواجب ، أو كان عالماً بوجوبه ، ولكنه (ص) ترك ما كان واجباً وفعل ما كان حراماً ، بتقديمه (ص) عمر (رض) وأمره (ص) له (رض) بارتكاب ما هو حرام . وإذا كان يأبى الله ذلك والمسلمون على حدّ زعم ابن زمعة فكيف يا ترى لا يأباه رسول الله (ص) وهو سيد المسلمين فيأمر عمر (رض) بما يأباه الله والمسلمون ؟ ولت ابن زمعة تفتن قليلاً قبل أن يضع هذه الزيادة إلى أن فيها الطعن الصريح في قداسة النبي (ص) وعلوّ شأنه ، وكان ابن زمعة لم يجد سبيلاً إلى إثبات هذه الفضيلة لأبي بكر (رض) إلا من طريق النقص من كرامة النبي (ص) ، والنقص من قدره ، ونسبة الباطل إليه ، نعوذ بالله من التعصب البغيض ، ونستجير به من الزلل في القول .

وإن لم يكن تقديم النبي (ص) لأبي بكر (رض) للصلاة واجباً ، بطل قول ابن زمعة (يأبى الله ذلك والمسلمون) لأن الله تعالى لا يأبى إلا ما كان تركه واجباً أو فعله حراماً ، وأياً كان فذلك كلّ واضح البطلان .

الثالث : ما قدمناه من إسراع النبي (ص) بالخروج وهو في ذلك الحال من المرض الشديد ، وصلاته من جلوس صلاة المضطر ، فإن في ذلك دلائل واضحة على أنه (ص) أراد بخروجه أن يرفع ما أذاعوه بين الناس من أنه (ص) هو الأمر لأبي بكر (رض) بالصلاة فيهم ، لا سيما إذا لاحظتم خطبته في رواية الطبري المتقدمة من قوله (ص) : « سُعرت النار وأقبلت الفتن » الدالّ صريحاً على أنّ تلك الصلاة لم تكن من أمره ، وإنّما كانت فتنة اتّخذها أصحاب الخليفة أبي بكر (رض) ذريعة لإثبات ما يبتغون ، لذا ترون أنّ رسول الله (ص) لم يعتدّ بها وصلى مبتدئاً كما في رواية الطبري ص ٤٤٩ من تاريخه من جزئه الثاني مدلاً للناس على عدم اعتداده بتلك الصلاة ، الأمر الذي يدلنا بصراحة على أنّه لم يكن من أمره (ص) .

الرابع : إنّ الثابت في التاريخ الصحيح وصحيح الأحاديث عند أهل السنّة إنّ الخليفة أبا بكر (رض) كان وقتئذٍ في جيش أسامة بن زيد وتحت إمّرتة ، وقد لعن رسول الله (ص) من تخلف عنه ، كما سجله محمد بن عبد الكريم الشهرستاني في كتابه (الملل والنحل) فكيف يصحّ هذا مع دعواكم أنّ النبي (ص) أمره بالصلاة في الناس ؟ وإلّا لزمكم أن تقولوا بتخلّفه (رض) عن جيش أسامة وذلك مع كونه مانعاً من أمر النبي (ص) له بالصلاة فيهم لا يمكنكم أن تذهبوا إليه كما تعلمون .

الخامس : لو كانت تلك الصلاة بأمر النبي (ص) لما كان يناسب خطاب أمّهات المؤمنين (رض) بذلك الخطاب القارص ويقول لهنّ « إنكن لأنتن صواحب يوسف » ولا يجوز لمسلم أن يظنّ برسول الله (ص) إلّا بما هو أهله ، فإنّ النبي (ص) أعظم خلقاً وأعلى قدراً ، وأجلّ شأنًا عمّا يتحدّث عنه المفترون .

ومن كل هذا ونحوه تعلمون عدم إمكان صدور مثل هذا

الحديث عن النبي (ص) ، وإن كان مسجلاً في صحاح أهل السنة لما قدّمناه لكم من الوجوه .

رابعاً : لو فرضنا جدلاً صحّة حديث عائشة أم المؤمنين (رض) ، وغضضنا النظر من تلك الوجوه المتقدّمة ، كل ذلك للتساهل معكم ، ومع ذلك فإنّ الأمر بالصلاة خلفه لا يوجب له الإمامة العامة على المسلمين .

أ - أمّا أولاً : فلما اتّفق عليه أئمة أهل السنة وحفاظهم من أنّ رسول الله (ص) صلّى خلف عبد الرحمن بن عوف على ما حكاه ابن كثير في كتابه (البداية والنهاية) ص ٢٢ من جزئه الخامس ، وهذا شيء لا تختلفون فيه ، فلم يوجب ذلك فضلاً لعبد الرحمن على النبي (ص) ، ولا يقتضي أن يكون إماماً واجب الطاعة عليه (ص) ، وعلى غيره من أصحابه (ص) ، فكما أنّ صلاة النبي (ص) خلف ابن عوف لم توجب له الإمامة على رسول الله (ص) ولا على غيره من الناس فكذلك لم توجب صلاة أبي بكر (رض) بالمسلمين إمامته عليهم .

ب - ثانياً : لا خلاف بين الفريقين في أنّ رسول الله (ص) قد استعمل عمرو بن العاص على الخليفين أبي بكر ، وعمر (رض) ، وجماعة المهاجرين والأنصار ، وكان يؤمّهم في الصلاة مدّة إمارته عليهم في واقعة ذات السلاسل على ما حكاه ابن كثير في (البداية والنهاية) ص ٢٧٣ من جزئه الرابع ، والحلي الشافعي في (سيرته الحلبية) ص ١٩٠ من جزئه الثالث وص ٨٢ من (تاريخ الخميس) من جزئه الثاني ، والدحلاني في ص ١٣١ من سيرته بهامش الجزء الثاني من (السيرة الحلبية) ، فلم يوجب صلاته فيهم ، إمامته عليهم ، ولا فضلاً عليهم ، لا في الظاهر ، ولا عند الله تعالى ، على حال من الأحوال ، فكذلك الحال في صلاة أبي بكر (رض) فيهم ، لا توجب

إمامته (رض) عليهم ، ولا فضلاً عليهم ، وهذا البخاري يحدثنا في صحيحه ص ٨٩ من جزئه الأول في باب إمامة العبد من أبواب صلاة الجماعة من كتاب الأذان عن ابن عمر قال : « لما قدم المهاجرون الأولون (العصابة) (موضع بقبا) قبل مقدم رسول الله (ص) ، كان يؤمهم سالم مولى أبي حذيفة ، وكان أكثرهم قرآناً » فكما أنّ إمامة سالم مولى أبي حذيفة للمهاجرين الأولين ، لم توجب له فضلاً ولا الإمامة العامة عليهم ، ولم تقض له بخلافة الرسالة ، فكذلك إمامة أبي بكر (رض) للصلاة بالمسلمين ، لم توجب له فضلاً ، ولا الإمامة العامة عليهم ، ولم تقض له (رض) بخلافة الرسول (ص) .

جواز الصلاة خلف من لا يتجنب المعاصي

ثم إنكم متفقون على أنّ رسول الله (ص) أرشدكم إلى الصلاة خلف كل برّ وفاجر ، وخلف كل من قال لا إله إلا الله ، ويقول صديق بن حسن ابن علي القنوجي البخاري في أواخر ص ٧٨ من كتابه (الروضة الندية في شرح الدرر البهية) في باب صلاة الجماعة من النسخة المطبوعة سنة ١٢٩٦ هجرية بالمطبعة المصرية ببولاق (وتصح بعد المنقول لأنه (ص) قد صلى بعد أبي بكر وبعد غيره من الصحابة كما في الصحيح ولا دليل يدلّ على أنّه يكون الإمام أفضل - إلى أن قال - والأصل إنّ الصلاة عبادة تصحّ تأديتها خلف كل مصلٍ إذا قام بأركانها وأذكارها على وجه لا تخرج به الصلاة عن الصورة المجزئة ، وإن كان الإمام غير متجنب للمعاصي ، ولا متورع عن كثير مما يتورع عنه غيره ولهذا إنّ الشارع إنّما اعتبر حسن القراءة ، والعلم ، والسنن ، ولم يعتبر الورع والعدالة إلى أن قال في منح المنة وكان صلى الله عليه (وآله) يقول : « صلّوا خلف كل برّ وفاجر ، وكانت الصحابة يصلّون خلف الحجاج وقد أحصى الذين قتلهم من الصحابة والتابعين فبلغوا مائة

ألف وعشرين ألفاً) فإذا كانت الصلاة تجوز عندكم خلف كل فاسق وفاجر ، والإقتداء بكل ظالم وعاص ، بإجماع أئمة أهل السنة نصاً ، وفتوى ، وعملاً ، وكانت صلاة الخليفة أبي بكر (رض) بالمسلمين دليلاً على خلافة الرسالة ، وإمامة الأمة ، كان ذلك دليلاً أيضاً على إمامة هؤلاء جميعاً ، ولكان كلهم خلفاء النبي (ص) من بعده ، وكان قوله تعالى : ﴿ ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار ﴾ باطلاً لا معنى له ، وليس له في الوجود صورة ، وهذا باطل بالضرورة من الدين والعقل ، وذلك مثله باطل .

ج - ثالثاً : لا شك في أن المسلمين مختلفون في تقديم النبي (ص) أبا بكر (رض) للصلاة في المسلمين ، فأهل السنة جميعاً يدعون أن عائشة أم المؤمنين (رض) أمرت بالآل بتقديمه (رض) للصلاة في الناس ، بأمر النبي (ص) ، كما جاءت بذلك الأحاديث المتقدمة ، والشيعية كافة يقولون إنها أمرته من نفسها دون النبي (ص) ، لذا خاطبها بذلك الخطاب المنصوص عليه في الأحاديث الصحيحة عند أئمة أهل السنة . كما ثبت بالإجماع بين الفريقين أن رسول الله (ص) خرج إلى المسجد ، وأبو بكر (رض) في الصلاة ، فصلّى تلك الصلاة ، فحينئذ لا يخلو الأمر من أحد وجوه ثلاثة على سبيل منع الخلو :

١ - الوجه الأول : أن يقال إن رسول الله (ص) كان هو الإمام لأبي بكر (رض) ولجماعة المسلمين في تلك الصلاة ، وهذا ما يوجب بطلان دعوكم بإمامته العامة (رض) في تلك الصلاة .

٢ - الوجه الثاني : أن يقال إن أبا بكر (رض) كان هو الإمام للنبي (ص) ، وكان دليلاً على إمامة أبي بكر (رض) على الأمة ، وهذا ما يلزمكم أن تقولوا إن رسول الله (ص) أصبح معزولاً عن إمامة أمته ، ومصرفاً عن نبوته بتقديمه من أمره الله تعالى بالتأخر

عنه (ص) ، وأوجب عليه غض الصوت بحضرته (ص) ، ويلزمكم أن تقولوا بنسخ نبوته ، وما وجب فيها من إمامة الجماعة ، والتقدم عليهم في الدين . وهذا كما تعلمون لا يذهب إليه مسلم عَرَفَ الإسلام ، وقوانينه وشرعه ، ومنهجه .

٣ - السوجه الثالث : أن يقال إن رسول الله (ص) وأبا بكر (رض) ، كانا معاً إمامين على وجه الإشتراك ، وكان ذلك آخر أعماله (ص) في الصلاة ، وهذا ما يوجب أن يكون سنة في أمته ، لأن فعله حجة ، ولا أقل من دلالة على ثبوت مشروعيته ، وارتفاع البدعة عنه ، في حين أن الأمة مجمعة على بطلان ذلك وفساد إمامة شخصين معاً بالصلاة للجماعة من الناس .

ثم يقال لكم إن دل ذلك على إمامة أبي بكر (رض) ووجوب طاعته (رض) مطلقاً ، كوجوب إمامة النبي (ص) ولزوم طاعته (ص) مطلقاً ، لزم أن يكون أبو بكر (رض) إماماً مستقلاً في قبال إمامة النبي (ص) ، أو يكون شريكاً للنبي (ص) في إمامته وحينئذ فلا يجوز لأحد الشريكين قطعاً ، أن يتصرف فيما اشتركا فيه إلا بإذن الآخر .

وعليه تكون إمامة النبي (ص) وتصرفه فيما تقتضيه إمامته (ص) غير نافذة ، ولا ماضية ، في شيء من أمور الدنيا والدين ، إلا برضا أبي بكر (رض) وإذنه . وتلك قضية اشتراكهما في الإمامة ، وبطلان هذا لا يشك فيه إثنان من أهل الإسلام .

وبعد هذا كله ، فلا يصح لكم أن تحتجوا بصلاة أبي بكر (رض) على الإمامة العامة ، والحكومة المطلقة ، بعد النبي (ص) ، لو سلمنا لكم جدلاً صحة هذا الحديث ، فكيف وقد بينا لكم بواضح الدليل على عدم صدوره من النبي (ص) !!؟ .

د - رابعاً : إن الحديث بصلاة أبي بكر (رض) بالمسلمين ، وإن كان

أصله من إيسنة عائشة أم المؤمنين (رض) على ما سجّله أئمة الحديث عند أهل السنّة ، إلّا أنّه جاء عنها على وجه التضاد والتنافي ، وذلك من أوضح الأدلّة على أنّ واضعيه لم ينتبهوا حينها وضعوه إلى هذا التضاد ليكفّوا عن وضعه ، فالمروي عنها عن الأعمش ، عن إبراهيم ، عن الأسود : « أنّ النبي (ص) صلّى عن يسار أبي بكر قاعداً على ما أخرجه البخاري (في صحيحه) في أوائل ص ٩١ من جزئه الأول في باب (الرجل يأتّم بالإمام ويأتّم الناس بالمأموم) من أبواب صلاة الجماعة من كتاب الأذان ، والمروي عن عروة عن أبيه عن عائشة (رض) : « قالت فجلس رسول الله (ص) حذاء أبي بكر إلى جنبه » على ما أخرجه البخاري في أواخر ص ٨٦ من جزئه الأول في باب (من قام إلى جنب الإمام لعلّة) والذي رواه الطبري في ص ١٩٦ من تاريخه من جزئه الثالث كما تقدم « فصلى رسول الله (ص) قاعداً عن يمين أبي بكر (رض) » .

فأنتم ترون أنّ ناقل الحديث يقول تارة : إنّ النبي (ص) كان إماماً لأبي بكر (رض) ، وطوراً يقول كان أبو بكر (رض) إماماً ، ومرة يقول صلّى النبي (ص) جالساً عن يسار أبي بكر (رض) ، وأخرى يقول صلّى النبي (ص) قاعداً عن يمين أبي بكر (رض) .

وأخرج الإمام مسلم في (صحيحه) ص ١٨٧ من جزئه الأول في باب (استخلاف الإمام إذا عرض له عذر) عن عائشة أم المؤمنين (رض) أنّها قالت : « لقد راجعت رسول الله (ص) في ذلك ، وما حملني على كثرة مراجعته إلّا أنّه لم يقع في قلبي أن يحب الناس رجلاً قام مقامه أبداً ، وإلّا فإنّي كنت أرى أنّه لن يقوم مقامه أحد إلّا تشاءم الناس به ، فأردت أن يعذل ذلك رسول الله (ص) عن أبي بكر (رض) .

فهذا الإستعفاء من عائشة أم المؤمنين (رض) على صحّة قولنا ،
أنّها هي الأمرة بالصلاة . لأبيها دون النبي (ص) .

فهذه الأمور المتباينة المتضادة في الحديث ، من الأدلة الواضحة
على عدم صدوره من النبي (ص) .

والذي أكّد هذا الاختلاف في الحديث ابن حجر العسقلاني في
كتابه (فتح الباري في شرح صحيح البخاري) في أواخر ص ١٠٦ وما
بعدها من جزئه الثاني في باب (حدّ المريض أن يشهد الجماعة)
فراجعوا ذلك لتعلموا ثمة صحّة ما ذكرنا .

٣ - الوجه الثالث : إنّ الحديث المتواتر عن النبي (ص) ، على
ما حكاه أهل الصحاح وأرباب السنن ، يحكم حكماً قطعياً بعدم
صحّة حديث صلاة أبي بكر (رض) وقد أخرجه البخاري في عدّة
مواضع من أبواب صحيحه .

فمنها : في باب (إنّما جعل الإمام ليؤتم به) في أواخر ص ٨٧
من جزئه الأول .

ومنها : في باب (إقامة الصفّ من تمام الصلاة) ص ٩١ من
جزئه الأول .

ومنها : في باب (إيجاب التكبير وافتتاح الصلاة) في أول ص ٩٣
من جزئه الأول .

ومنها : في باب (يهوي في التكبير حتى يسجد) في أواخر
ص ٩٩ من جزئه الأول : عن النبي (ص) أنّه قال : « إنّما جعل الإمام
ليؤتم به ، فإذا صلى جالساً فصلّوا جلوساً » وقال (ص) : « إنّما جعل
الإمام ليؤتم به فإذا صلى قائماً فصلّوا قياماً » .

فهذا الحديث كما تجدونه يتضمن خلاف ما أمر به النبي (ص)

وبتعبير أوضح نقول لكم : إن كان أبو بكر (رض) هو الإمام في تلك الصلاة لزمكم أن تقولوا ببطلان صلاة النبي (ص) قاعداً ، وإن كان النبي (ص) هو الإمام في تلك الصلاة لزمكم أن تقولوا ببطلان صلاة أبي بكر (رض) قائماً ، وأياً قلتم فهو دليل على بطلان الحديث ، وأنه لا أصل له ، فهو كذلك .

وجملة القول : إن الذي يؤكد لكم صحة كل ما ذكرنا ، ويكشف لكم عن صدق ما تلوناه هو إجماع الأمة من الشيعة وأهل السنة :

على أن رسول الله (ص) خرج مبادراً ، عجللاً ، يتهاذى بين علي (ع) والعباس (رض) ، لتلافي الأمر بصلاة أبي بكر (رض) ، وتأخير عَمَّا تصدَّى له من الصلاة فيهم ، كما أنهم أجمعوا على أنه (ص) قال لعائشة وحفصة أمهات المؤمنين (رض) : « إنكن لأنتن صواحب يوسف » ، نهياً وتوبيخاً على ما أوقعا فيه أمته (ص) من الفتنة التي أشار إليها (ص) في خطبته المتقدمة في رواية الطبري بقوله (ص) :

« أيها الناس سعرت النار ، وأقبلت الفتن كقطع الليل المظلم » إلى آخر خطبته الشريفة التي سجّلها غير الطبري من مؤرخي أئمة أهل السنة ، وحفاظهم ، وإخباراً لهم عما أرادت كل واحدة منهم أن تعطي أباها المكانة السامية بالصلاة في الناس .

إذ لو كان (ص) هو الأمر لكان قوله (ص) ذلك في أمهات المؤمنين ، وخروجه وقتل وهو في تلك الحالة ، عبثاً باطلاً ، ولغواً صرفاً ، تعالى قول النبي (ص) وفعله عن اللغو والعبث ! ومن قال فيه ذلك فقد طعن فيه وفي دينه ، وخرج عن الدين كليّة . ويزيد ذلك عندكم وضوحاً وتأكيداً ما أخرجه البخاري في صحيحه ص ١٢٥ في باب (ما جاء في بيوت أزواج النبي (ص)) من جزئه الثاني عن

النبي (ص) « أنه قام خطيباً فأشار نحو مسكن عائشة أم المؤمنين (رض) فقال ههنا الفتنة ثلاثاً من حيث يطلع قرن الشيطان »
(الحديث) .



قصة العريش

قال : لقد أوضحتم بما قدّمتموه لنا وجه الصواب في حديث الصلاة ، وأجّدتكم في الجواب عما ادّعاه خصومكم من دلالة الحديث على الإمامة العامة بعد الرسول (ص) ، بما لم يبق معه شك ولا ارتياب ، ولكن مخالفيكم يقولون بأنّ الأئمة مجمعة على أنّ رسول الله (ص) خصّ أبا بكر وعمر (رض) في بدر بالجلوس معه في العريش ، إشفافاً عليهما من ضرب السيوف ، وطعن الرماح ، وصوناً لهما من القتل ، ورجوعاً إليهما في الرأي ، والتدبير ، فهل ترون بعد هذا الفضل والمنقبة فضلاً ومنقبة لأحد من العالمين ؟ .

قلت : ماذا تقولون لو قال لكم قائل مَن لا يقول بقولكم : لو تأملتم قليلاً ، ونظرتكم في هذا الأمر بعين بصيرة ، وفكر دقيق ، لعلمتم بما في هذا القول من الإزدراء بحق النبي (ص) والتقص من قدره ، ونسبة المخالفة لأمر ربه ، فعدلتكم عن ذكره ، ولم تعرجوا على إثارته ، ولكن لما وجدناكم لإثارته راغبين ، ولتوضيح الحق فيه طالين ، لم نجد أبداً من النزول عند رغبتكم ، وتلبية طلبكم ، فإليكُم الجواب بعد تسليمنا لكم جدلاً وجود العريش في واقعة بدر .

أولاً : يقول خصومكم لو علم النبي (ص) بأنّ الخليفين ، أبا

بكر وعمر (رض) ، من المجاهدين في سبيل الله ، يبارزان الأبطال ، ويقاتلان الشجعان من أعداء الله تعالى ، وأعداء رسوله (ص) ، وأعداء دينه ، ويكون لهما (رض) جهاد يستحقان عليه أجر المجاهدين في سبيل الله تعالى ، لاستحالة على رسول الله (ص) أن يحول بينهما وبين الوفاء بعهد الله تعالى ، والمنزلة التي هي أسمى وأشرف من القعود على الإطلاق .

وفي القرآن يقول الله تعالى لنبيه وصفه (ص) في سورة الأنفال آية ٦٥ : ﴿ يا أيها النبي حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ﴾ . وقال تعالى في سورة التوبة آية ٨٨ : ﴿ لَكِنِ الرَّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ ، وَأَنْفُسِهِمْ ، وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ ، وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ .

وهو صريح في جهاد النبي (ص) ، وعدم قعوده في العريش ، ولا في غيره ، وإنه كان يحرض المؤمنين أجمعين على القتال ، فكيف يجوز لهذا القائل إن كان مسلماً أن ينسب إلى رسول الله (ص) مخالفته لأمر ربه في وجوب تحريض المؤمنين على قتال الكافرين ، ويأمر الخليفين أبا بكر وعمر (رض) بالجلوس في العريش ، وقد أمره الله تعالى بتحريضهما (رض) ، وتحريض غيرهما من المؤمنين ، على القتال ، والقرآن يقرر هذا ويوجهه بقوله تعالى في سورة النساء آية ٩٥ : ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرَ أُولِي الضَّرَرِ ، وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ، فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ، عَلَى الْقَاعِدِينَ ، دَرَجَةً وَكُلٌّ وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى ، وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ .

فهذه الآية كما ترونها صريحة في تفضيل المجاهدين على القاعدين ، ولو كان القاعدون من أولي الضرر والعاهة ، فضلاً عن غير أولي الضرر .

فإن الله تعالى فضل المجاهدين عليهم بالأجر العظيم ، فكيف يا ترى يحول النبي (ص) بين أبي بكر وعمر (رض) وبين نيلهما أجر المجاهدين في سبيل الله تعالى ، وما أرسل الله تعالى نبيه (ص) إلا لطفاً لعباده ، ورحمة للعالمين أجمعين ، ليأمره بما يقرهم إلى الجنة ، وينهاهم عما يبعدهم عن النار .

ثم يقال لكم ما تقولون لو قال لكم قائل : لما كان رسول الله (ص) على علم من خوفهما (رض) من البراز وقتال الأعداء ، وأن نزولهما في ميدان القتال يوجب رجوعهما كما صنعنا ذلك في يوم (أحد) و (حنين) و (خيبر) بالاتفاق ، فيكون أعظم الضرر على المسلمين ، ولا يؤمن من وقوع الوهن في جيوشهم برجع شيخين من شيوخهم ، أو إتهام يستسلان للعدو ؟ ولفرط ما يلحقهما من الإضطراب رأى النبي (ص) أن مصلحة الإسلام وصالح المسلمين يوجبان منعهما لطفاً من الله تعالى ، ورحمة للمسلمين ، فأمر تعالى رسوله (ص) بذلك لئلا يحدث منهما مثل ما ذكرنا ، ولا شك في إنكم لا ترتضون هذا ، ولا يمكن لكم ، ولا لغيركم أن يتغيه ، فإذا بطل هذا عندكم كان ذلك مثله باطل .

ثانيا : كيف يجوز لمسلم ، عرف رسول الله (ص) ، وقدره حق قدره ، أن يقول إن جلوس الخليفين أبي بكر وعمر (رض) مع النبي (ص) كان لأجل رجوعه (ص) إليهما في الرأي والتدبير ، والمسلمون كلهم يعلمون أن رسول الله (ص) كان كاملاً وأبو بكر وعمر (رض) كانا دونه في الكمال ، وكان (ص) معصوماً ، ولم يكونا معصومين ، وكان (ص) مؤيداً بالملائكة ، وكانا غير مؤيدين ، وكان (ص) يوحى إليه وينزل عليه القرآن ، وهما (رض) لم يكونا كذلك ، وكان جبرئيل (ع) يخبره عن الله تعالى بما فيه مصلحة العباد وصالح العباد ، ولم يكونا كذلك ! فأني حاجة يا ترى تحصل

لرسول الله (ص) إليهما في الرأي والتدبير حتى يمنعهما من أشرف الفرائض على كل حال ، ويجلسهما معه (ص) في العريش ، ويستعين برأيهما في التدبير ؟ .

ألا ترون معي أنه إنما يستعين ، ويستشير الناقص الكامل أو المساوي له في الكمال ، للاستفادة به ، لا من كان أعقل العقلاء ، وأفضل الأنبياء (ع) ، وأكمل خلق الله تعالى ، ومن كان مؤيداً ومسدداً من الله تعالى ، وكأنّ هذا القائل لم يجد سبيلاً إلى التنويه بأبي بكر وعمر (رض) ، وكيل الفضائل لهما ، ووضع المناقب فيهما ، لا بخلاً ولا كرمًا ، إلّا من طريق الغض من كرامة النبي (ص) ، والخطّ من قدره ، والتقصّص من مقامه (ص) . وكذلك يفعل من ابتلي بداء التعصّب البغيض للمخلوقين ، دون أن يشعروا إلى ضلاله المبين .

وأما القول : بأنّ رسول الله (ص) قد أشفق على أبي بكر وعمر (رض) من ضرب السيوف ، وطعن الرماح ، وصانها عن بذل النفس في سبيل الله تعالى ، فهو من أوهن الكلام وأضعفه ، وذلك فإنّ رسول الله (ص) عرض نفسه الشريفة التي هي من أعزّ الأنفس عند الله تعالى ، وعند المؤمنين أجمعين ، كما تقدّم في قوله تعالى : ﴿ لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم ﴾ ، وعرض بغير نفسه المقدّسة (ص) أعزّ الأنفس عند الله تعالى ، وعنده ، وعند المؤمنين وهي نفوس إبن عمّه ، وأخيه ، وأحبّ الناس إلى الله تعالى وإليه (ع) علي بن أبي طالب (ع) ، وعمّه حمزة بن عبد المطلب (ع) ، وإبن عمّه عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب (رض) ، وأحبائه من الأنصار والمخلصين له (ص) من أهل الإيمان ، للقتل والقتال في سبيل الله تعالى ، فكان صلّى الله عليه وآله وسلم يقدم لذلك كل من عظمت منزلته عنده ، ويعرّضه إلى أعظم منازل الثواب والكرامة ، وكان (ص) يرى أن تخلّفه عن ذلك خطّ له عن أرفع المقامات ! وأعلى المراتب

اللهم إلا أن يقول هذا القائل الذي لا يفهم ما يقول ، ويقول ما لا يفهم ، إن رسول الله (ص) (والعياذ بالله) كان من الخائفين المرتابين ، والشاكين فيما أعدّه الله تعالى من الثواب العظيم للمجاهدين في سبيله تعالى ، وكان (ص) (نعوذ بالله) من أبناء الدنيا والداعين إليها ، والمتمسكين بأعمال أهلها ، والراغبين في حطامها ، والزاهدين في ثواب الله تعالى ، ورضوانه لكي يصحّ أن يصفه هذا القائل الذي يهرف بما لا يعرف ، بما قاله من الإشفاق على أحبائه من الإستشهاد في سبيل الله تعالى ، والمنع لهم من تحصيل منازل الكرامة عند الله تعالى ، وما يعقبه الراحة الأبدية والسعادة السرمدية . ولو جاز أن يوصف النبي (ص) بما وصفه هذا القائل لخرج عن وصف النبوة ، وكان من أهل الكبرياء والجبوت تعالى رسول الله (ص) وتسامى عما يصفه الجاهلون ، وهو أفضل الأنبياء (ص) وسيدهم (ص) .

ثالثاً : لو كان السبب في منع النبي (ص) الخليفين أبا بكر وعمر (رض) عن الجهاد يوم بدر هو المحبة لهما والإشفاق عليهما (رض) من القتل على زعم هذا القائل ، فلماذا يا ترى لم يشفق (ص) عليهما (رض) من القتل يوم خيبر ، ولماذا يا ترى عرض يومئذ حياتهما للموت حتى بان للناس رجوعهما عن القتال كما مرّ عليكم تفصيله ومن ذلك تعلمون بطلان ما زعمه هذا القائل من قصة العريش ، وأنه لا أصل لها إطلاقاً .

رابعاً : دع عنكم هذا كله ، وهلموا معي إلى قول الله تعالى في سورة التوبة آية ١١١ : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ ، بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ ، يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ ، وَعَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ حَقّاً فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ ، وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ ، فَاسْتَبْشِرُوا ببيعكم الذي بايعتم به ، وذلك هو الفوز العظيم ﴾ .

فلو قال لكم قائل مَن لا يقول بقولكم : أكان الخليفان أبو بكر وعمر (رض) مؤمنين ، فلا بدّ أن تقولوا نعم فيقال لكم إنّ الله تعالى قد اشترى منهما نفسيهما بالجنة والفوز العظيم على شرط أن يقاتلا في سبيل الله تعالى فيقتلا عدوه ، ويقتلها عدوه تعالى ، فكيف يجوز أن يحكم هذا القائل عليهما بعدم الوفاء ببيع الله تعالى الذي بايعاه عليه ، ويقول إنهما جالسان في العرش ! .

وإن قال : إنهما لم يكونا مؤمنين فقد صار إلى أمر عظيم وهو الحكم على الخليفين أبي بكر وعمر (رض) ينفي الإيمان عنهما وذلك ممّا لا يمكن القول به وابتغاؤه والرضا به أبداً مطلقاً .

خامساً : أخبرونا ما هي الحكمة يا ترى في هذا العرش ، ولماذا يا ترى لم يصنعوا له (ص) عريشاً في أحد وحين ، وما وعدهما الله تعالى فيهما الانتصار على العدو ، كما وعدهم النصر في هذه الغزوة على ما حكاه الله تعالى في القرآن في سورة الأنفال آية ٧ ﴿ وإذ يعدكم الله إحدى الطائفتين إنّها لكم ﴾ وهو صادق الوعد ورسول الله (ص) قد بينّ لهم مصارعهم واحداً بعد واحد على ما سجّله الإمام مسلم في صحيحه ص ١٠٢ من جزئه الثاني .

وأخرجه المتقي الهندي في (منتخب كنز العمال) ص ٩٦ بهامش الجزء الرابع من (مسند الإمام أحمد بن حنبل) عن جماعة من حفاظ أهل السنة كالإمام أحمد بن حنبل ومسلم ، والنسائي وأبي يعلى ، وابن جرير ، وغيرهم .

وأخرج أيضاً في ص ٩٩ من منتخبه بهامش الجزء الرابع من (مسند الإمام أحمد بن حنبل) عن ابن جرير ، وصحّحه عن علي (ع) قال : « لقد رأيتنا يوم بدر ونحن نلوذ برسول الله (ص) ، وهو أقربنا إلى العدو ، وكان من أشدّ الناس يومئذٍ بأساً » .

وفيه أيضاً عن جماعة من حفاظ أهل السنة كالطبراني ، وأحمد ، وابن حبان ، وأبي نعيم ، وغيرهم عن علي (ع) أنه قال :
لقد رأيتنا ليلة بدر ، ما فينا إلا نائم ، إلا النبي (ص) فإنه كان يصلي إلى شجرة ، ويدعو ويبيكي حتى أصبح .

وفي القرآن يقول الله تعالى لنبيه (ص) في سورة التوبة آية ٧٣ :
﴿ يا أيها الرسول جاهد الكفار ، والمنافقين ، واغلظ عليهم ﴾ .
فكيف يجتمع هذا مع جلوسه في العريش وقد تقدّم قوله تعالى :
﴿ يا أيها النبي حرّض المؤمنين على القتال ﴾ ؟ وكيف يجوز لمسلم أن يقول : إنّ رسول الله (ص) خالف ربّه ، وعصى أمره ، ولم يكتف بجلوسه في العريش وحده ، حتى أجلس معه (ص) غيره ، ولم يجرّضهما على القتال ، ولا على جهاد الكفار ، ولا شك في أن من نسب شيئاً من ذلك إلى رسول الله (ص) ، فقد خرج عن دين الله تعالى كليّة .

فتلخص من كل ما ذكرناه أنّ قصة العريش لا أصل لها ، وإنّ واضعيها لم يقصدوا من ورائها إلا الطعن في قداسة النبي (ص) ، والخطّ من كرامة صاحبيه ، وإخراجهما من صفوف المؤمنين من حيث يشعرون أو لا يشعرون .

سادساً : إنّ قصة العريش في واقعها غير ممكنة ، ولا معقولة .
فهذا ابن حجر الهيثمي يقول في ص ٢٨ من (صواعقه) في الفصل الخامس في ذكر شبه الشيعة من الباب الأول في كيفية خلافة أبي بكر (رض) فقد أخرج البزاز في مسنده :

عن علي (ع) أنه قال : « أخبروني من أشجع الناس ؟ قالوا : أنت . قال أما أنا ما بارزت أحداً إلا انتصفت منه ، ولكن أخبروني بأشجع الناس ؟ قالوا : لا نعلم . فمن قال أبو بكر إنّ له لما كان يوم بدر صنعنا لرسول الله (ص) عريشاً فقلنا من يكون مع رسول الله (ص) ،

لثلا يهوي إليه أحد من المشركين ، فوالله ما دنا منا أحد إلا أبو بكر شاهراً بالسيف على رأس رسول الله (ص) ، لا يهوي إليه أحد إلا أهوى إليه ، فهذا أشجع الناس .

وأقول : إنَّ من المؤسف أنَّ مثل ابن حجر الهيثمي وهو مفتي الديار المصرية في عصره يحكي هذه القصة في كتاب يزعم أنَّه يردُّ به على خصمائه دون أن يشعر بأنَّ كون أبي بكر (رض) أشجع من علي (ع) ممَّا يعرف عدم صحته الخلائق كلها من الجنة والناس أجمعين من عصر النبي (ص) ، وعصر أصحابه ، والتابعين ، إلى يومنا هذا ، وما بعده إلى يوم القيامة ، لذا ترون أنَّ أصحاب النبي (ص) الذين سألمهم علي (ع) أن يخبروه عن أشجع الناس على حدِّ زعم البزار ، فقالوا له (ع) أنت ثم لما أعاد السؤال عليهم مرَّة أخرى ، قالوا لا نعلم يعني أنَّهم لا يعلمون سواه أشجع الناس ، ومعاذ الله أن يقول أصحاب رسول الله (ص) الكرام ذلك ، وهم يعلمون غير علي (ع) أشجع الناس ، وظنِّي ، وربَّ ظنٍّ يقين ، أنَّ ما ادَّعاه البزار من أشجعية أبي بكر (رض) لا يرضى به أبو بكر نفسه (رض) ، وأغرب من ذلك أن ينسب القول بأشجعية أبي بكر (رض) إلى أشجع الناس بعد النبي (ص) عند الأولين والآخرين ، ليغري به البله المغفلين ، ويصوِّر لهم أنَّ أبا بكر (رض) أشجع من علي (ع) باعتراف أشجعهم ، وإلاَّ فلماذا يا ترى خصَّ البزار عليّاً (ع) بهذه الرواية دون غيره من الصحابة ، وهم كثيرون لولا ما أشرنا إليه من إرادة الإغراء لإثبات ما هو غير ثابت عند القريب والبعيد ، والعدو والصديق ، والمسلم والكافر ، من جميع الملل والنحل ، على اختلاف مذاهبهم ثم كيف يا ترى يكون من المعقول أن يخفى على أصحاب النبي (ص) مع كثرتهم ، وقربهم من أبي بكر ، ومعرفتهم به ، وإطلاعهم على صفاته أشجعيته من علي (ع) ، ومن غيره من جميع الناس ، فيجيبون عليّاً (ع) بأنَّه

هو (ع) أشجع الناس دون أبي بكر (رض) ودون غيره من جميع الناس ؟ .

وكيف يا ترى يغفلون عن كون أبي بكر (رض) أشجع الناس ، أو ينسون ذلك ولا يذكرونه ، ولا يجيبون عليّ (ع) بأنّ أبا بكر (رض) أشجع الناس ، وهل يصحّ للبزار أن يقول قد بلغت الغفلة والنسيان بأصحاب رسول الله (ص) ، مبلغاً أنساهم أشجعية أبي بكر (رض) من جميع الناس ، ولم ينسهم أشجعية علي من كل الناس ، مع أنّ الأشجعية في الإنسان من الأمور التي لا يمكن أن تخفى على أحد منهم ، أو يمكن نسيانها في حال من الأحوال ، لا سيما أنّ البزار ، وإبن حجر ، وغيرهما ممن حذا حذوهما ، يدعون العصمة لأصحاب النبي (ص) من الغفلة والنسيان ، ثم كيف يا ترى يختصّ علي (ع) بالعلم بأشجعية أبي بكر (رض) من كل الناس ولا يعلم بها غيره (ع) من الصحابة المعاصرين له (رض) في حلّه وترحاله ، في سفره وحضره ، ذلك ما ندع جوابه للمؤمنين المنصفين الذين يعتدلون في مشيهم ، ويسلكون سبيل الحق ، ويتركون سبيل التعصّب الباطل البغيض ؟

ثم كان لازماً على البزار أن يذكر لنا من ذلك البطل الشجاع من المشركين الذي أهوى بسيفه إلى النبي (ص) ، فأهوى أبو بكر (رض) بسيفه إليه ، على حدّ قوله ؟ .

وكيف يا ترى يكون من المعقول أن يجعل الصحابة رسول الله (ص) في مكان يكون في متناول العدو ، وهم أحرص الناس على المحافظة عليه ، والكفاح دونه ، وبذل النفس والنفس في سبيله ، والمفاداة بين يديه (ص) ؟ ولكن الذي فات على البزار هو أنّه لم يذكر لنا إسم ذلك البطل المغوار الذي أهوى بسيفه إلى النبي (ص) ،

وأهوى أبو بكر (رض) بسيفه إليه فقتله ليكون تبريراً لما ادّعاه من أشجعية أبي بكر (رض) من جميع الناس ، لا سيما إذا لاحظتم أنّه لا يتقدم إلى أشجع الناس إلّا من اعتقد من نفسه أنّه مثله ، وهيهات ذلك ! فإنّ ذلك البطل المغوار لا زال في طيّ العدم وليس له في الوجود صورة .

ثم كيف يا ترى تجتمع قصة العريش ، وجلس النبي (ص) وصاحبه أبي بكر وعمر (رض) فيه ، وقد أمر الله تعالى نبيّه (ص) كما تقدم بقوله تعالى : ﴿ يا أيّها الرسول جاهد الكفّار والمنافقين واغلظ عليهم ﴾ .

فهل يا ترى من صفة المجاهد أن يجلس في العريش ؟ وهل يمكن لمن جلس في العريش أن يغلظ على الكافرين والمنافقين ؟ ولماذا يا ترى أغفل البزار ذكر الخليفة عمر (رض) وهو ثاني اثنين مع النبي (ص) في العريش فخصّ الخليفة أبا بكر (رض) بذلك بدليل قوله « فوالله ما دنا منّا أحد إلّا أبو بكر » فقد نفى دنو كل أحد إلّا أبا بكر (رض) ومنهم عمر (رض) فإنّه داخل في النفي ، وتلك قضية الإستثناء بعد العموم وبعد هذا كلّه فهل يبقى شكّ لذي بصيرة في بطلان قصة العريش !!؟ .

حديث الإقتداء بأبي بكر وعمر (رض)

قال : لقد أزلتم الشكَّ والريب عَنَّا واتَّضح عندنا إقرار بالحديث بما أدليتموه من قوة الدليل ، وسلامة البرهان ، وإنَّ قصة العريش تتنافى مع ما ذكرتم من الآيات ، وما أوردتم من الروايات ، ولكن مخالفيكم يقولون : لقد ورد في الحديث الصحيح أنَّ رسول الله (ص) قال : « اقتدوا باللذين من بعدي أبي بكر وعمر » (رض) وهذا الأمر في الحديث كما تجدونه صريح في وجوب الإقتداء بهما والرجوع إليهما ، ولزوم طاعتهما ، وهو الدليل الواضح ، والبرهان الساطع ، على إمامتهما على الأمة وأدلّ دليل على صوابهما فيما فعلا من التقدّم على علي (ع) وعلى صحّة خلافتهما بعد رسول الله (ص) .

قلت : إنَّ من الغريب أن تأخذوا الأمر بهذه البساطة ، وتجزموا به ، وتحكموا بصحّته من دون تحقيق ، ولا تدقيق ، ولا تثبت ، ولا روية ، وأنتم من عرفنا مستواه العالي في البحث والتنقيب ، وإليكم الجواب :

أولاً : إنَّ الحديث ، وإن رواه الترمذي في صحيحه ص ٢٠٧ من جزئه الثاني ، لكنّه موضوع سنداً ، ومختلّ دلالة . والتضاد في معناه ظاهر للعيان .

أما من حيث سنده ، فإنه يسند إلى عبد الملك بن عمير القبطي ،
عن ربيعي بن حراث ، عن حذيفة بن اليمان :

أما عبد الملك بن عمير القبطي ، فهو من أعداء علي (ع)
المشهورين في محاربتة ونصبه له (ع) ، ولم يزل طول حياته يتزلف إلى
بني أمية بوضع الأحاديث في أبي بكر وعمر (رض) ، والظعن في
علي (ع) ، وكان يتظاهر بالفسق والفجور والعبث بالنساء فمن ذلك ما
سجله المؤرخون من أهل السنة ممن جاء على ترجمته أن الوليد بن سريع
خاصم أخته كلثم بنت سريع إلى عبد الملك بن عمير القبطي ، عندما
كان قاضياً في أموال وعقار ، وكانت كلثم من أحسن نساء عصرها
وجها ، وأجلهن شكلاً ، فأعجبته ، فوجه الحكم على أخيها وحكم
عليه تقرباً إليها ، وطمعاً في وصالها ، فظهر ذلك عليه ، واشتهر به ،
فافتضح فقال فيه هذيل الأشجعي .

أتاه وليد بالشهود يقودهم
على ما ادّعى من صامت المال والحول
يسوق إليه كلثماً ، وكلا منها
شفاء من الداء المخامر والخبل
فما برحت ترمي إليه بطرفها
وترمص أحياناً إذا خصمها عقل
وكان لها دل ، وعين كحيلة ،
فأدلت بحسن الدلّ منها وبالكحل
فاقتلت القبطي حتى قضى لها
بغير قضاء الله في المال والطول
فلو كان من في القصر يعلم علمه
لما استعمل القبطي فينا على عمل

إذا ذات دل كلمته بحاجة
فهم بأن يقضي تنحج أو سعل
وبرق عينيه ولاك لسانه
يرى كل شيء ما خلا شخصها جلل

ويقول خاتمة حفاظ أهل السنة ابن حجر العسقلاني في ترجمة
عبد الملك بن عمير القبطي في كتابه (تهذيب التهذيب) في أواخر
ص ٤١١ وما بعدها من جزئه السادس : (قال علي بن الحسن
السنجاني عن أحمد عبد الملك بن عمير المعروف بالقبطي ، مضطرب
الحديث جداً ، وقال إسحاق بن منصور ضعفه أحمد جداً وقال ابن
معين مخلط) وهكذا سجله الذهبي في كتابه (ميزان الاعتدال)
ص ١٥١ من جزئه الثاني .

وأنتم تعلمون أن مثل هذا الحديث الذي في طريقه مثل هذا
المضطرب الضعيف جداً ، والمخلط العدو للدود لأمير المؤمنين علي بن
أبي طالب (ع) ساقط عن الحجية . عند الفريقين ، فلا يصح
الإحتجاج به على شيء .

ثانيا : من المحتمل قويا أنه يريد بالإقتداء بهما الصلاة خلفهما
فلا يدل على شيء من الإمامة العامة بل لا يصح أن يريد غيره بدليل
الأمر بالإقتداء بهما معاً ، فلا يمكن أن يكونا إمامين على الأمة لما تقدم
من قوله (ص) : « إذا بويع لإمامين فاقتلوا الآخر » وتقديم أبي
بكر (رض) على عمر (رض) ، ترجيح بلا مرجح ، وهو باطل مع أنه
مناف لصريح الحديث الدال على تساويهما بالإقتداء فتقديم أبي
بكر (رض) على عمر (رض) في الإمامة والخلافة ، مخالف لنص
الحديث وبطلانه واضح فالحديث كما ترونه حجة لنا عليكم لا لكم .

ثالثاً : إن الواقع العملي ، والقولي المتنافيين في كثير من القضايا

بين أبي بكر (رض) وعمر (رض) يمتنعان منعاً باتاً من وجوب الإقتداء بهما في شيء لاستحالة اتباعهما فيما اختلفا فيه لاستلزامه وجوب مخالفة أحدهما في اتباع الآخر منهما ، ومخالفة صاحبه في اتباعه ، والإقتداء به ، وقد ثبت بالضرورة من الدين والعقل أنّ الله تعالى لا يكلف الناس بالمحال ، ولا يوجب عليهم امتثال الضدين واتباع النقيضين ، والجمع بين المتنافيين ، ولا يمكن لمسلم أن ينسب تشريعه إليه وهو تعالى القائل في القرآن كما تقدم ﴿ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ ﴾ ولا يمكن أن يجتمع الحق والضلال على صعيد واحد .

أمّا اختلاف أبي بكر وعمر (رض) فحسبك في وقوعه ما حكاه الجلال السيوطي في كتابه (تاريخ الخلفاء) عن العسكري في أوليات عمر (رض) إن عمر بن الخطاب (رض) هو أول من سنّ قيام شهر رمضان بالتراويح ، وأول من حرّم المتعة ، وأول من جمع الناس في صلاة الجنائز على أربع تكبيرات ، وأول من قال بالعدل في الموارث وأول من أخذ زكاة الخيل) وهكذا حكاه ابن سعد في طبقاته عند ترجمته لعمر (رض) من جزئه الثالث .

وأقول : وهو (رض) أول من أمضى طلاق الثلاث ثلاثة ، وقد كانت واحدة على عهد النبي (ص) وأبي بكر وعمر (رض) على ما أخرجه الإمام مسلم في صحيحه ص ٥٧٤ في باب (طلاق الثلاث) من كتاب الطلاق من جزئه الثاني .

وهو (رض) أول من خالف أبا بكر (رض) في وجوب إقامة الحدّ على خالد بن الوليد لما قتل مالك بن نويرة ونكح امرأته وقد اختلفا في تولية خالد وقد عزله عمر (رض) في أول خلافته فخالف أبا بكر (رض) في توليته .

فإذا بطل وجوب الإقتداء بهما على العموم للتضاد والتنافي ثبت بطلان الحديث ووضعه .

أمّا الواقع العملي فيما اتّفقا عليه بالخصوص فمع أنّه موجب لبطلان عموم إطلاق الحديث فيقال فيه إنّهُ إن كان ما اتّفقا عليه موافقاً للشرعية لم يكن من الإقتداء بهما في شيء ، وإنّما يكون من اتّباع الشرعية نفسها ، وإن لم يكن ما اتّفقا عليه مطابقاً للشرعية حرّم العمل به والنزول عنده ، لأنّه مخالف للشرعية ، وغير مطابق لها ، وكل ما كان كذلك يجب الابتعاد عنه بالضرورة من الدين وإجماع المسلمين .

رابعاً : لو كان الحديث صحيحاً فما الذي يا ترى منع أبا بكر (رض) من الإحتجاج به يوم السقيفة على مخالفته مع أنّ حذيفة ، وابن مسعود ، اللذين أسند إليهما رواية هذا الحديث كانا موجودين في المدينة على مرأى منهم ومسمع ؟ ولماذا يا ترى استند أبو بكر (رض) إلى حديث عام في قريش جميعاً دون هذا الحديث فقال لمن حضر فيها : « الخلافة في قريش ولو بقي من الناس إثنان » ؟ .

ولماذا يا ترى أراد أن يجعل الخلافة في عنق أحد الرجلين أبي عبيدة بن الجراح وعمر بن الخطاب (رض) ولماذا قال (رض) « اختار لكم أحد هذين ، أو رضيت لكم أحد هذين الرجلين (يعنيهما) ؟ ولماذا يا ترى قال (رض) « لأنصار نحن الأمراء وأنتم الوزراء على ما سجّل ذلك كلّ عليه (رض) كل من جاء على ذكر السقيفة ، وما وقع فيها من الاختلاف من مؤرّخي أهل السنّة كالطبري ، وابن الأثير ، في تاريخيهما ، وابن عبد البر في استيعابه ، وابن كثير في بدايته ونهايته ، والحلبي والدحلاني في سيرتيهما ، وغيرهم من حفاظهم .

ولا يصحّ لكم أن تقولوا إنّ هذا الحديث قد غاب عن ذهنه أو نسيه أو غفل عنه (رض) مع قربته من النبي (ص) ، ومسيس حاجته يومئذٍ إلى مثله .

وليس من المعنول أن الترمذي وغيره ممّن روى هذا الحديث مع

بعدهم عن عصر الرسالة ، وعهد النبوة ، لم يغفلوا عنه ، فاحتجوا به على خلافته (رض) وخلافة صاحبه عمر (رض) ، وأبو بكر نفسه (رض) لم يحتج به ولم يأت على ذكره كليّة ، بل لو كان الحديث صادراً عن رسول الله (ص) ونسبه أبو بكر (رض) ، أو غفل عنه ، فليس من الجائز أن يغفل عنه شريكه في الحديث عمر (رض) ، وإذا غفلا عنه أو نسياه فليس من الممكن أن ينساه المقرّبون من أصحابهما مع كثرتهم ، أو يغفلوا عنه ولم يذكروه له (رض) ليحتج به في السقيفة على ما حضر فيها بل كان عليهم في الأقل أن يقول ولو واحد منهم بأن رسول الله (ص) قد أمرنا بالإقتداء بأبي بكر (رض) فلماذا كل هذا التنازع ، وكل هذا الاختلاف ومن حيث أن ذلك لم يقع ، ولم يقل واحد منهم شيئاً من ذلك ، علمنا أن الحديث لا أصل له .

خامساً : لو صحّ هذا الحديث لأوجب العصمة لأبي بكر وعمر (رض) من كل الذنوب وقضى لهما بالكمال ، ونفي السهو الخطأ عنهما ، والنسيان ، وذلك لأنّ الأمر بالإقتداء بهما ، على سبيل الجزم والإطلاق ، موجب لصواب المقتدي بهما عند الله تعالى ، وإن ما أتى به من الأعمال كلّها مقبول عنده تعالى فلو لم يكونا معصومين لم يؤمن منهما وقوع الخطأ ، وكان المقتدي بهما فيه ضالاً عن الصواب ، وفاعلاً من العمل ما ليس صواباً عند الله تعالى ، ولا مقبولاً لديه تعالى ، وليس من الجائز في حكمة الله تعالى ، قطعاً أن يوجب الإقتداء بهما مطلقاً مع ارتفاع العصمة عنهما لاستلزامه ما ذكرنا والأمة من الشيعة وأهل السنة مجمعون على أن أبا بكر وعمر (رض) لم يكونا معصومين من الخطأ لا في الجاهلية ولا في الإسلام ، بل يكفي ثبوت اعترافهما بانتفاء العصمة عنهما بالإجماع دليلاً قطعياً على بطلان الحديث .

سادساً : إنّ الحديث معارض بحديث (أصحابي كالنجوم بأيها اقتديتم اهتديتم) مع أن الأمة من الشيعة وأهل السنة مجمعة على نفي

إمامتهم جميعاً فيسقطان معاً عن الاعتبار والحجّة بالتعارض وبطلان الترجيح بلا مرجح ، والتخصيص بلا مخصص .

سابعاً : إنّ الإقتداء بهما لو صحّ بمقتضى الحديث فلا يوجب لهما الإمامة العامة والحكومة المطلقة بعد رسول الله (ص) ، وذلك لما تعلمون أنّ الإقتداء بالفقهاء في الشريعة لا يوجب أن يكونوا خلفاء ، ولا يدلّ عليه ، وإلاّ لكان جميع الفقهاء خلفاء وبطلانه واضح .

ثامناً : إنّ تصريح أبي بكر (رض) بأنّ بيعته كانت فلتة ، يمنع منعا قطعياً من صحّة الحديث لا سيما إذا لاحظتم حكم عمر (رض) بفلتتها وذلك حيث أنّه (رض) خطب في أوائل خلافته (رض) فقال : « إنّ بيعتي كانت فلتة وقى الله شرّها ولكن خشيت الفتنة » على ما سجّله الجوهري في كتابه (السقيفة) وحكاه عنه ابن أبي الحديد في الجزء الأول من (شرح النهج) ص ١٣٢ .

وأنتم تعلمون أنّه لا يصحّ في منطق العقل أن يجتمع وجوب الإقتداء به (رض) كما هو المدلول عليه في الحديث مع بيعته (رض) التي وصفها (بأنّها فلتة وقى الله شرّها) الذي لا يجوز الإقتداء بها مطلقاً .



الأوصاف لا تكفي في استحقاق الخلافة

قال : لا مجال للتمسك بالحديث في إثبات الخلافة بما ذكرتموه من وجوه الخلل في دلالته ، وعدم صحّة سنده ، ولكن خصومكم يقولون إنّنا نجد الأئمة من صدر الإسلام إلى يومنا هذا ينعتون أبا بكر (رض) بالصدّيق ، وعمر (رض) ، بالفاروق ، وعثمان (رض) بذي النورين ، وقد شاع ذلك بينهم وذاع . وهذا دليل واضح على إنّهم كانوا من الأخيار ، وكانوا فيما فعلوه على الحقّ والصواب ، ولو لم يكن الأمر فيهم (رض) على ما وصفنا لما شاع هذا المدح والثناء .

قلت : أولاً : إنّ الأئمة جميعاً لم تصفهم بما ادّعيتهم لهم من الصفات فإنّ الشيعة قاطبة ترى كما يرى رسول الله (ص) أنّ أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) هو الصدّيق الأكبر ، والفاروق الأعظم دون غيره .

فهذا ابن حجر العسقلاني يقول في إصابته ص ١٦٧ من جزئه السابع ، وذاك ابن عبد البر في استيعابه يقول في ص ٦٧٦ من جزئه الثاني : « قال رسول الله (ص) : ستكون بعدي فتنة فالزموا فيها علي بن أبي طالب (ع) فإنّه أول من آمن بي ، وأول من يصفحني يوم القيامة ، وهو الصدّيق الأكبر ، وهو فاروق هذه الأئمة » .

والحجة في هذا الحديث لأنه متفق عليه بين الفريقين بخلاف ما ادّعىتموه من النعوت ، فإنّه غير متفق عليه ، ولا صادر عن رسول الله (ص) قطعاً فلا حجة فيه أصلاً . ولو سلمنا لكم جدلاً صحّة ما نسب إليهم (رض) من النعوت ولكن شيئاً من ذلك لا يوجب لهم العصمة ، ولا ينفي عنهم تعمّد الخطأ وخلاف الصواب ، لعدم عصمتهم بالإجماع .

ثانياً : لا قيمة لانتشار المدح والثناء لأيّ كان ما لم يكن مستنداً إلى كتاب الله تعالى والسنة النبوية (ص) القطعية ، وذلك لما هو المعلوم والمشاهد بالعيون أنّه قد يتفق في المدح والثناء بها من لا يستحق ذلك ، محاباة أو عناداً لله تعالى وكفراً به ، وقد تبلغ الحماقة ، والجهالة ، وفقدان الكرامة ، ببعض الناس فيفدي أمراءه وملوكه بنفسه ، وآخر بنفسه وولده ، وثالث بنفسه وولده ودينه ، دون أن يشعروا إلى أنّهم نظراؤهم في الخلق ، وأنّ أولهم نطفة قدرة ، وآخرهم جيفة نتنة تملأ الفضاء سخونة وعفونة ، وبين جنبيهم يحملون البول والعذرة ، ولولاهما لأصبحوا من الهالكين .

وشيوع هذا بينهم شيء لا سبيل إلى إنكاره ، وليس هذا بغريب في تاريخ الناس منذ هبوط آدم (ع) إلى الأرض ، فهؤلاء أصحاب نبي الله تعالى موسى (ع) وهونبي من أولي العزم ، فانظروا إليهم كيف أنّهم سمّوا العجل إلهاً وعكفوا على عبادته من دون الله تعالى بعد إيمانهم بالله تعالى كما جاء التنصيص عليه في القرآن .

ثم ألقوا نظرة على عصرنا هذا فإنكم تجدون أكثر الناس يكيلون النعوت والألقاب لغير مستحقّيها من الملوك ، والأمراء ، والحكّام ، خوفاً أو طمعاً ، ثم ارجعوا قليلاً إلى العصر الأول لتروا كيف أنّ مشركي قريش وصفوا الأصنام بالآلهة على ما قصّ الله تعالى خبرهم في

القرآن بقوله تعالى في سورة ص آية ٥ : ﴿ أَجْعَلُ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَاب ! ﴾ وقد كان ذلك منتشرًا في الجاهلية قبل الإسلام ، حتى شاع ذلك عندهم ، وذاع .

ثم ألقوا ببصركم حيث عصر خليل الله إبراهيم (ع) على ما حكاه الله تعالى عن قومه بقوله تعالى في سورة الأنبياء (ع) آية ٦٨ : ﴿ قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴾ بل وجود ذلك معلوم في هذه الأواخر في بلاد الهند وغيرها حيث أنهم يعبدون الأصنام ، ويعكفون على عبادة الأوثان ، وذلك شائع عندهم ، ومستفيض مع وجود خلاف ذلك في العصور الأولى وما بعدها إلى يومنا هذا من المؤمنين بالله تعالى وبشرايعه التي شرعها لعباده وكيف غاب عن بالكم أنّ الوصف بالربوبية قد شاع وذاع لكثير من الملوك في القرون الخالية ، والأزمان الماضية ، على ما اقتضى القرآن من أخبارهم في غير واحد من الآيات مع ثبوت مخالفة أهل الحق لهم وكانوا يتقون في ترك إظهار الخلاف عليهم ، وقد استفاض من الصفات للملك الأيوبيين ما يقتضي المدح والثناء لهم ، كما شاع وانتشر مثل ذلك لمن نازعهم في السلطة والإمارة من الطالبيين حتى صاروا في ذلك على السواء في النعوت الموجبة للمدح والثناء ، ولم يوجب ذلك أن يكونوا مجتمعين على الصواب ، ولا متفقين في استحقاق المدح والثناء .

ولا يخفى عليكم أنّ أبا جعفر المنصور العباسي كانوا ينعنونه ، كما كانوا ينعنون محمد بن عبد الله بن الحسن المهدي ، وينعتون القائم بعد المنصور بالمهدي ، وابنه الهادي ، وابن ابنه بالرشيد ، والمنصور والمعز ، والعزیز ، والقادر ، وهلم جرا على ما سجّله المقرئ في (خططه) ، وابن خلّكان في (وفيات الأعيان) ، وابن عبد ربّه في (العقد الفريد) ، وغيرهم ممن جاء على ذكر ملوك العباسيين والطلبيين من مؤرّخي أهل السّنة .

وإذا كان اشتهاار النعوت والصفات فيما ذكرنا على نمط واحد ، وطريقة واحدة ، بطل أن يكون الجميع على الحق والهدى ، لوجود التضاد والتنافي في ذلك كله ، فإذا بطل هذا لم يثبت لكم ما ادّعيتم من دلالة إشتهار النعوت بين العامة من الأمة في المتقدمين على علي (ع) على صحّة خلافتهم (رض) بعد النبي (ص) على نحو القطع واليقين .

ثالثاً : نقول لهؤلاء الخصوم ما هو الدليل العلمي الذي رجعتم إليه في وجوب الإنقياد والطاعة لكل من شاع وصفه ، وذاع لقبه بين الناس ، بأنه خليفة رسول الله (ص) ، وإمام المسلمين ، أو صديق ، أو فاروق ، أو سيف الله ، وأمثال ذلك من الألقاب المشعرة بالمدح والثناء ، وإنّ به بذلك يكون واجب الطاعة على الناس أجمعين ، بل لو صحّت تلك الألقاب والنعوت لمن ذكرتم في عصر رسول الله (ص) وبتقريره لها لم ، وكانت أدلة على استحقاقهم إمامة الأمة وخلافة الرسالة لاحتجوا بها يوم السقيفة ، وهم أحوج ما يكونوا إليها في ذلك اليوم لقطع النزاع والاختلاف بينهم ، ومن حيث أن شيئاً من ذلك لم يحصل منهم ولا من غيرهم في السقيفة علمنا أنّها وضعت لهم بعد عصرهم (رض) من أتباعهم ، تعصّباً لهم .

ثم متى يا ترى كان اجتماع أكثر الناس على شخص بعينه ووصفهم له بالنعوت العظيمة ، والألقاب الضخمة ، دليلاً شرعياً على استحقاقه لتلك النعوت والألقاب ؟! ومتى كان ذلك دليلاً في الشريعة على إمامته عليهم ، وكتاب الله تعالى والسنة النبوية القطعية ينبذانه نبذاً ، ويرفضانه رفضاً ، ويحكمان بفساده وبطلانه كما مرّ البحث عنه مستوفى في أوائل الكتاب ؟! .

الإنفاق على رسول الله (ص)

قال : لقد صحَّ ما ذكرتم من أنَّ الألقاب والنعوت لا تدلَّ على إمامة الموصوف بها ما لم تكن مستندة إلى كتاب الله تعالى والسنة النبوية (ص) القطعية المجمع عليها بين الشيعة وأهل السنة ، لتتم الحجَّة به على الفريقين ، ليكون من دليل البرهان الذي لا مناص لهما عنه ، ولما كان الكتاب والسنة خاليتين من ذلك فيمن نعتهم الناس بتلك الصفات والألقاب ، فلا مجال لأحد أن يركن إليها أو يعتمد عليها ، في إثبات خلافة النبوة (ص) وإمامة الأمة . ولكن مخالفيكم يقولون : قال رسول الله (ص) : « ما نفعتي مال كمال أبي بكر » ، وقال (ص) في موضع آخر : « ما أحد من الناس أعظم علينا حقاً في صحبته وماله من أبي بكر بن أبي قحافة » فإنَّ في هذين الحديثين لدلالة واضحة على أنَّ لأبي بكر (رض) من الإنفاق على النبي (ص) ، والمواساة له بماله (رض) ما لم يكن لعلي بن أبي طالب (ع) ، ولا لغيره من أصحابه (ص) .

قلت : أولاً : لو كان الحديثان صحيحين ، وكانا صادرين عن رسول الله (ص) ، ويدلَّان على اختصاص الخلافة بأبي بكر (رض) ، لكان أبو بكر (رض) أولى وأحقَّ بالاحتجاج بهما على منازعيه في السقيفة

من هذا المستدلّ ، لقرب أبي بكر (رض) من النبي (ص) وبعد هذا المستدلّ عن عصره (ص) ، ولا يصحّ أن يغفل عنها أبو بكر (رض) ، ولا يغفل عنه هذا القائل أو ينسأه (رض) ، ولا ينسأه هذا المستدل ، وإذا جاز أن يغفل عنها أبو بكر (رض) أو ينسأهما ، فلا جائز أن يغفل عنها أصحابه (رض) أو ينسأهما مع كثرتهم ، ومسييس حاجتهم إليهما ، في ذلك الحال ، ومن حيث أنّ شيئاً من ذلك لم يحدث إطلاقاً علماً أنّهما موضوعان بعده (رض) تعصّباً له .

ثانياً : لو سلمنا لكم جدلاً ورودهما ، ولكنهما من آحاد الخبر ، ومثله لا يصلح أن يكون حجة متبعة ، لأنّه لا يوجب علماً ، ولا يقتضي عملاً .

ثالثاً : لو كان لأبي بكر (رض) مال أنفقه على رسول الله (ص) لكان له وجه معلوم ، ومعروف ، وظاهر ، ومشهور ، ألا فانظروا إلى صدقة علي (ع) كيف اشتهرت حتى علم بها الخاص والعام ، وإلى نفقته بالليل والنهار ، سرّاً وعلانية ، حتى أنزل الله تعالى في ذلك كلّ قرآناً ، ولم يخف أمره على أحد من أهل الإسلام ، ولم تخف صدقته (ع) التي قدّمها بين يدي نجواه حتى أجمع عليها المسلمون كلّهم أجمعون ، وصرّح بها رسول الله (ص) في الصحاح الجياد ، وتواتر إطعامه المسكين ، واليتيم ، والأسير ، لوجه الله تعالى ، كما ورد الحديث فيه مفصّلاً في سورة الدهر : ﴿ هل أتى على الإنسان حين من الدهر ﴾ وذكر ذلك كل من جاء على تفسيرها من مفسري أهل السنّة ! .

بل لو كان لأبي بكر (رض) إنفاق لأشتهر في الأقل كاشتهار نفقة عثمان بن عفان (رض) في جيش العسرة ، ولما لم يكن الأمر في إنفاق أبي بكر (رض) على ما قدّمنا ، كان الخبر في إنفاقه مقصوراً على ابنته عائشة أمّ المؤمنين (رض) خاصّة ، وفي طريقه الشعبي ، ومن كان مثله من

أهل التعصب البغيض ، من المتقربين إلى بني أمية في وضع الأحاديث ، رغبة في الدرهم والدينار ، وكل ما كان الأمر فيه كذلك ، فلا حجة فيه ، فهو مردود ، ومرفوض .

رابعاً : لو كان لأبي بكر (رض) إنفاق على النبي (ص) فلماذا يا ترى لم يرضى رسول الله (ص) أن يأخذ منه (رض) بغيراً إلا بالثمن عند الهجرة ، وفي تلك الحالة من الشدة والإضطرار ، على ما أخرجه البخاري في صحيحه ص ٢١٨ في أواخر أبواب الجزء الثاني في باب الهجرة ، والإمام أحمد بن حنبل في مسنده ص ٢٤٥ من جزئه الخامس عن عائشة أم المؤمنين (رض) ، وابن الأثير في كامله ص ٤٩ من جزئه الثاني ، وابن جرير في تاريخه ص ٢٤٥ وما بعدها من جزئه الثاني ؟ .

بل كيف يستطيع أحد أن يدعي لأبي بكر (رض) إنفاقاً وقد أشفق أن يقدم بين يدي نجواه صدقة يسيرة وترك أهل المحاويج بلا شيء يوم الهجرة ، وأخذ ماله معه (رض) ، وكان خمسة آلاف أو ستة آلاف درهم ، ولم يترك شيئاً لأبيه على ما سجله الإمام أحمد بن حنبل في مسنده ص ٣٥٠ من جزئه السادس عن أسماء بنت أبي بكر (رض) ، وأخرجه الحاكم في مستدركه ص ٥ من جزئه الثالث وصححه على شرط البخاري ومسلم ؟ .

ثم يقال له أين يا ترى كان مال أبي بكر (رض) لينفقه على ابنته أسماء ، وقد تزوجت الزبير وهو فقير لا يملك سوى فرسه ، فكانت تخدم البيت ، وتسوس الفرس ، وتدق النوى لناضحة ، وتعلفه ، وتستقي الماء ، وكانت تنقل النوى على رأسها من أرض الزبير ، وهي على ثلثي فرسخ من منزلها ، لتعتاش به ، على ما رواه البخاري في صحيحه ص ١٧٥ من جزئه الثالث في باب الغيرة من كتاب النكاح ، وابن حجر العسقلاني في شرح صحيح البخاري ص ٢٥٨ من كتابه

فتح الباري في باب الغيرة من كتاب النكاح من جزئه التاسع ، والإمام أحمد بن حنبل في مسنده ص ٣٤٧ من جزئه السادس ؟ .

فلو صحَّ ما يدَّعيه هذا القائل من الإنفاق لأبي بكر (رض) لزمه أن يقول إنَّ أبا بكر ترك ما يجب عليه من الإنفاق على ابنته أسماء لوجوب صلة الرحم عليه ، وهي أقرب الناس إليه ، وذلك ما لا يمكنه دفعه إلَّا إذا نسب العصيان إليه (رض) بتركه ما وجب عليه ، وذلك ما لا يرضيه ولا يمكن أن يبتغيه .

بل لو كان ذا مال وثروة لكان الواجب يحتمُّ عليه أن ينقذ أباه أبا قحافة فإنَّه على ما ذكره أبو جعفر الأسكافي وحكاه عنه ابن أبي الحديد في (شرح النهج) ص ٢٧٢ من جزئه الثالث : (أنَّه كان فقيراً ، مدقَّعاً ، سيء الحال) فلم يعمل بماله على استمالة إلى الإسلام بالنفقة عليه والإحسان إليه وكان عليه ، لو كان له مال ، أن ينقذه من شدَّة النصب والتعب المجهدين في تحصيل قوته ، وأبو بكر (رض) كما يدَّعي هذا القائل كان ثرياً ، فأنض المال ، فحين كانت له عينان يبصر بهما ، كان يبرز إلى الصحاري ليصيد الدباسي (وهو طائر صغير) ، ليقتات بثمره ، ولما ذهبت عيناه جعل ينادي الأضياف إلى مائدة عبد الله بن جذعان ، ليقوت بذلك نفسه ، فكيف يا ترى يمكن أن يجتمع هذا كلُّه مع وجود الثروة له (رض) ، والإنفاق ؟ .

والإلزام لهذا القائل أن يقول بعصيان أبي بكر (رض) ، ومخالفته للشريعة بتركه (رض) الإنفاق على أبيه وابنته مع ما هما عليه من الفقر والفاقة ، وما هو (رض) عليه من المال والثراء ، لأنَّه لو صحَّ لكان قاطعاً لرحمه ، وليس في قلبه شيء من الرقة والرأفة على أقرب الناس إليه رحماً ، وأشدَّهم به نوطاً ، شرعاً وعرفاً ، وذلك ما لا يستطيع أن يقول به ، فإذا أبطل هذا كان ذلك مثله باطل .

خامساً : لو كان له (رض) إنفاق كان على هذا المستدل أن يذكر لنا موضع إنفاقه وفيما كان ذلك الإنفاق ؟ لنعلم به .

فإن قالوا أنفق ماله بمكة قبل الهجرة :

فيقال لهم : لم يكن لرسول الله (ص) بمكة من العيال ما يحتاج إلى أن ينفق عليهم ذلك المال من حين إسلامه إلى زمان هجرته ، ولم يكن (ص) يومئذ قد جهّز جيشاً ، ولم يقاتل عدواً لا هو (ص) ، ولا أحد من أصحابه الذين كانوا معه بمكة ، ليجتاح إلى ذلك المال المدعى إنفاقه عليه (ص) من أبي بكر (رض) ، فإن الأمة مجمعة :

على أن الذي أسلم معه وقتئذ أربعون رجلاً فلما اشتدّ أذى قریش لهم شكوا ذلك إلى النبي (ص) فولّى عليهم ابن عمّه جعفر بن أبي طالب (ع) ، وأمرهم بالخروج إلى الحبشة ، فكانوا هناك إلى أن هاجر النبي (ص) ، وفتح الكثير من فتوحاته ، لا سيما أن أبا بكر نفسه (رض) كان من المعذبين بمكة قبل الهجرة ، فإن نوفل بن خويلد المعروف بابن العدوية ضربه مرتين . حتى أدماه ، وشده مع طلحة بن عبيد الله بقرن (بحبل) ، وألقاهما في هجرة عمير بن عثمان ، فسما من ذلك بالقرينين ، على ما حكاه ابن أبي الحديد في (شرح النهج) ص ٢٦٧ من جزئه السادس ، وابن كثير في (البداية والنهاية) ص ٢٩ ومن بعدها من جزئه الثالث .

فلو صحّ أن له مالا كثيراً لبذله في تخليص نفسه من ذلك الأسر ، ومن حيث أن شيئاً من ذلك لم يحصل علمنا بطلانه .

وإن قالوا : أنفق ذلك المال بعد الهجرة في المدينة .

فيقال لهم : لقد علم الناس كافة من صحيح الخبر أن أبا بكر (رض) ورد المدينة وهو في حاجة ماسة إلى معونة الأنصار في المال والمسكن ، وقد فتح الله تعالى على نبيّه (ص) من قريب من غنائم أهل

الشرك والكفر ما أغناه من إنفاق أبي بكر (رض) وغيره من العرب عليه (ص) .

سادساً : إن الله تعالى قد أخبر في كتابه العزيز أنه تعالى هو المغني لنبية (ص) عن سائر الناس ، وأنه (ص) لا حاجة به (ص) في الدنيا والدين إلى أحد من المخلوقين ، والقرآن يقرّر هذا ويؤكد بقوله تعالى في سورة الضحى آية ٦ وما بعدها : ﴿ ألم يجدك يتيماً فآوى * ووجدك ضالاً فهدى * ووجدك عائلاً فأغنى ﴾ .

فإنه لا جائز مع ذلك أن يحتاج إلى ما بأيدي الناس ، وإلا لجاز أن يحتاج في هداه إلى غير الله تعالى ، وتلك قضية وحدة السياق وتساوي المتعاطفات في الحكم . ولما بطل هذا ثبت أنه تعالى قد أغناه في الدنيا كما أغناه بهداه تعالى .

سابعاً : لو كان له (ص) فيما ذكره الله تعالى من نعمة ما يسري بواسطته (ص) الفضل من الله تعالى إلى أحد من الناس ، لكان اللازم اختصاص ذلك الفضل بآبائه (ص) ، وبعمه أبي طالب ، وولده (ع) وبزوجه أم المؤمنين خديجة بنت خويلد رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ، دون أبي بكر (رض) ، وذلك فإن الله تعالى قد آوى نبيه (ص) من يتمه بجده عبد المطلب (رض) ، ثم بعمه أبي طالب (رض) من بعده ، فكان (رض) مربيه ، وكفيله في صغره ، وناصره وواقيه من أعدائه بنفسه وولده في كبره (ص) ، وأغناه تعالى بما ورثه من أموال آبائه صلوات الله عليهم أجمعين ، وهم سادات العرب وملوكها ، وأهل المال فيهم واليسار بلا خلاف بين الخاص والعام ، بل هو معلوم لدى جميع أهل الملل والأديان .

فإن كان هذا القائل في ريب مما قلناه فعليه بمراجعة كتاب (بلوغ الأرب في أحوال العرب) وغيره من كتب التاريخ والسيرة في أحوال

آباء النبي (ص) ، وأجداده صلى الله عليه وعليهم وسلم ليعلم ثمة صدق ما قلناه .

ثم كيف يا ترى فات على هذا القائل ، ولم يهتد إلى معرفة ما استحصل النبي (ص) من الأموال ، بعد خروجه إلى الشام ، وما وصل إليه من زوجته أم المؤمنين خديجة رضوان الله تعالى عليها التي علم الناس كافة ما كانت (رض) عليه من الثراء وكثرة المال ؟ .

ولم يكن لأبي بكر (رض) ، وعمر ، وعثمان (رض) ، وطلحة ، والزبير ، وسعد ، وسعيد ، ما يمكن أن يكون سبباً لشيء من ذلك يسري به الفضل منه إلى من ذكرنا ، وإنما كانوا جميعاً معوزين ، فأغناهم الله تعالى برسوله (ص) ، وكانوا ضالين فهداهم الله تعالى به (ص) إلى الهدى ، وكانوا أذلة يخافون أن يتخطفهم الناس فأعزهم الله تعالى به (ص) ، فتمكنوا بإظهار طاعته (ص) ، والإعتراف بنبوته (ص) ، أن يتوصلوا إلى الملك العظيم ، والجاه العريض ، والمال الكثير .

ولو فرضنا أن في أولئك المذكورين من كان قبل الإسلام له من الأموال ما يصح أن يضاف إليه الغنى واليسار ، وإن منهم من له قبيلة يمتاز بها في الشرف عمن سواه ، ولكن لا مجال لكم أن تشكوا ، وأنتم واقفون على التاريخ الصحيح عند أهل السنة ، في فقر أبي بكر (رض) كما تقدم تفصيله ، وإنه (رض) كان من أقل حي في قريش على ما حكاه ابن الأثير في كامله في حديث السقيفة ، وغيره من أمناء التاريخ عند أهل السنة ممن جاء على ذكر السقيفة وما وقع فيها من التنازع والإختلاف .

ومن هذا وأضعاف أمثاله تعلمون عدم يساره (رض) ، وعدم إنفاقه على رسول الله (ص) ، وعدم نفعه (رض) له (ص) بشيء مما ادّعه هذا المستدل .

ثامناً : لو كان لأبي بكر (رض) إنفاق على رسول الله (ص) كما يدعون لنزل بمدحه القرآن ، فمن حيث خلو كتاب الله من ذلك بالإجماع من الشيعة وأهل السنة ، مع ثبوت نزوله في غيره على اليسير من الإنفاق بالاتفاق ، نستشرف على القطع واليقين بأنه لا إنفاق له (رض) عليه (ص) لا سيما أنكم تعلمون بأن الله عادل كريم لا يشيد بذكر القليل من الطاعة له على وجه الخلوص ، ويكتم الكثير ، وينوء بالصغير ، ويمدح عليه ، ويهمل المدح على الكثير .

تاسعاً : إنكم تعلمون كما يعلم الناس أن إنفاق الصحابة على النبي (ص) إنما كانت في السلاح ، والكراع ، والإعانة على الجهاد ، ووصل الفقراء من المسلمين ، وسدّ إعواز الأرامل والمساكين من المهاجرين .

وأما النبي (ص) فإنه لم يطلب الوصل من أحد لنفسه (ص) ، ولم يجعل عليه قسماً من المؤنة لذاته الطاهرة (ص) ، ولا أراد منهم شيئاً لأهله وعشيرته (ص) ، لأن الله تعالى قد حرّم عليه (ص) ، وعلى أهل بيته الأطهار (ع) الصدقة ، ولم يجعل له (ص) درهماً ولا ديناراً ، ولا ذهباً ولا فضة ، ولا شيئاً من عرض الدنيا ، أجراً على تبليغ رسالات ربّه تعالى إليهم ، وهدايتهم لدينه ، وإخراجهم من ظلمات الشرك والكفر إلى نور الإسلام ، وكان (ص) من أزهد الناس في الدنيا وزخارفها ، ولم يزل (ص) منفقاً ما في يديه (ص) من موارث آبائه ، وتركاتهم ، وما أفاء الله تعالى عليه (ص) من الغنائم والأنفال التي جعلها الله تعالى خالصة له (ص) من دون الناس إلى الفقراء من أصحابه ، وذوي الفاقة من أتباعه ، حتى استقرض لذلك ما قضاه عنه (ص) علي (ع) بعد وفاته (ص) ، وكان علي (ع) هو المنجز لعداته ، والقاضي عنه دينه على ما في الصحيح المتفق عليه بين حملة الآثار النبوية من أهل السنة .

حديث الخلافة والوصاية

فقد قال (ص) : « من يضمن عني ديني ، ومواعيدي ، ويكون معي في الجنة ، ويكون خليفتي في أهلي - إلى قوله - فقال علي : أنا أكون وزيرك عليه » فأخذ برقبة علي وقال : إن هذا أخي ، ووصيي ، وخليفتي فيكم ، فاسمعوا له وأطيعوا فقام القوم يضحكون ويقولون لأبي طالب : قد أمرك أن تسمع وتطيع لعلي « على ما حكاه محمد حسين هيكل في كتابه (حياة محمد (ص)) ص ١٠٤ من الطبعة الأولى ، والطبري في ص ٦٣ من تاريخه من جزئه الثاني بطرق مختلفة ، وأرسله ابن الأثير إرسال المسلمات في الجزء الثاني ص ٢٢ من كامله ، والحاكم في مستدركه ص ١٣٢ من جزئه الثالث ، والذهبي في تلخيصه وصحاحه على شرط البخاري ومسلم ، والخازن في تفسيره ص ١٠٥ من جزئه الخامس عند تفسير قوله تعالى في سورة الشعراء آية ٢١٤ : ﴿ وانذر عشيرتك الأقربين ﴾ ، والبغوي في تفسيره ص ١٠٥ بهامش الجزء الخامس من تفسير الخازن ، والإمام أحمد بن حنبل في مسنده ص ١٥٩ من جزئه الأول ، والسيوطي في تفسيره (الدر المنثور) ص ٥٧ من جزئه الخامس ، وابن كثير في تفسيره ص ١٣١ من جزئه الثالث ، والحلي الشافعي في سيرته الحلبية في باب استخفائه (ص)

وأصحابه في دار الأرقم ص ٣٨١ من جزئه الأول ، والنسائي في خصائصه العلوية ص ٦ ، وكثير غيرهم من حفاظ أهل السنة ومفسريهم ، كما مرّ عليكم تفصيله .

وبعد هذا كلّه فلا يصحّ لهذا القائل أن ينسب إلى النبي (ص) قوله : « ما نفعني مال كمال أبي بكر (رض) » وهو يرى كما ترون ، ويرى غيركم ، أن الدلائل الواضحة تشهد على بطلانه وافتراءه عليه (ص) .

عاشراً : إنّا لم نَرِ وَجْهًا فيما زعمه هذا القائل من إنفاق أبي بكر (رض) ، إلّا دعوى شرائه بلالاً من مواليه لما قصدوا تعذيبه على إسلامه ليردوه عن الإيمان إلى الكفر . وهذا لا يصحّ في حال ، وذلك لأنّ أبا بكر (رض) نفسه كان من المعذبين على ما قدمنا لكم فلم يستطع هو أن يخلص نفسه ، فكيف تكون له (رض) القدرة على تخليص غيره ، ولأنّ بلالاً اعتقه رسول الله (ص) على ما حكاه الواقدي ، وابن إسحاق ، وغيرهما ، فيما قاله أبو جعفر الأسكافي ونقله ابن أبي الحديد في (شرح النهج) ص ٢٧٤ من جزئه الثالث .

ولو سلمنا لكم ذلك جدلاً فإنّه لا يوجب أن يمدح النبي (ص) أبا بكر (رض) ويخبر بأنّه « ما نفعه مال كمال أبي بكر (رض) » لأنّ بلالاً لم يمتّ إلى رسول الله (ص) بنسب ، ولم يتصل به بسبب ، ليكون خلاصه بمال أبي بكر (رض) نفعاً لرسول الله (ص) . ولو كان يسري ما اختصّ بلالاً من النفع بمال أبي بكر (رض) إلى رسول الله (ص) من أجل إيمان بلال برسالته (ص) ، وإقراره بنبوته (ص) ، ولكي يكون من جملة أصحابه (ص) ، لسرى ذلك النفع إلى الله تعالى ، وإلى جميع ملائكته المقرّين ، وأنبيائه المرسلين ، وعباده الصالحين ، وجميع الشهداء والصديقين ، لأنّ الإيمان بالنبي (ص) يعني الإيمان بالله

تعالى ، وبجميع من ذكرنا لا خصوص النبي (ص) . وهذا كما ترونه
لا يذهب إليه من له عقل أو شيء من الدين أو ذرة من الفهم .



الحديث جاء في مدح أم المؤمنين خديجة رضوان الله تعالى عليها

الحادي عشر : إنّ الثابت في الحديث الصحيح المتفق عليه بين الفريقين مدح النبي (ص) لأم المؤمنين خديجة بنت خويلد رضوان الله تعالى عليها دون أبي بكر (رض) ، وهذا ما أجمع المسلمون جميعاً على صحته روايته ، وصدوره عن رسول الله (ص) من أنه (ص) قد انتفع بماها ، وأن ذلك مما اختصت به وحدها لم يدخل معها في ذلك داخل ، ولا داخله ، ولا دخيلة .

فقد أخرج ابن عبد البر في استيعابه ص ٧٤١ من جزئه الثاني في أحوال أم المؤمنين خديجة رضوان الله تعالى عليها ، والبخاري ومسلم في صحيحهما في باب (فضائل زوج النبي (ص) خديجة وفضلها) بلفظ قريب من اللفظ الذي سنورده عن الاستيعاب .

عن عائشة أم المؤمنين (رض) أنها قالت : « ذكر رسول الله (ص) خديجة رضي الله تعالى عنها ذات يوم فتناولتها فقالت عجوز كذا وكذا قد أبدلك بها خيراً منها ! قال : ما أبدلني الله خيراً منها ، لقد آمنت بي حين كفر بي الناس ، وصدقتني حين كذبتني الناس ، وأشركتني في ماها حين حرمني الناس ، ورزقني ولدها وحرمني ولد غيرها » .

وفيه في الباب نفسه عن عائشة أم المؤمنين (رض) (قالت كان رسول الله (ص) لا يكاد يخرج من البيت حتى يذكر خديجة (رضوان الله تعالى عليها) فيحسن الثناء عليها ، فذكرها يوماً من الأيام فأدركتني الغيرة ، فقلت : هل كانت إلاّ عجوزاً ! فقد أبدلك الله خيراً منها ! فغضب (ص) حتى اهتز مقدم شعره من الغضب ثم قال : لا والله ما أبدلني الله خيراً منها ! آمنت بي إذ كفر بي الناس ، وصدقتني إذ كذبتني الناس ، وواستني بما لها إذ حرمني الناس ، ورزقني الله من أولاداً إذ حرمني أولاد النساء) (الحديث) .

وأنتم لو لاحظتم قوله (ص) في الحديثين : « وأشركتني بما لها إذ حرمني الناس وواستني في ما لها إذ حرمني الناس » لأدرکتتم اختصاص ذلك بها وحدها رضوان الله تعالى عليها دون ما ادّعاه هذا المستدلّ لأبي بكر (رض) من الإنفاق على رسوله (ص) وانتفاعه (ص) بماله (رض) وإنّه (رض) سبق جماعة الأمة إلى الإيمان بالنبي (ص) ، في حين إنّ في الحديثين الشريفين لشهادة قطعية من رسول الله (ص) بتقدم إيمان خديجة رضوان الله تعالى عليها على أبي بكر (رض) ، وهذا كما ترونه من الحجة الواضحة عليكم لأنكم لثبوتها في أصح الكتب لديكم .



عقد البيعة

قال : إنّ عقد البيعة لأبي بكر (رض) ، وعمر ، وعثمان (رض) ، وتقدّمهم في الزعامة على جميع الصحابة ، يدلّ على فضلهم في الإسلام ، وعلو قدرهم في الدين ، وأفضليتهم من الصحابة أجمعين ، وإن لم يصل إلينا بذلك الفضل أثر ، ولم ينقل لنا فيه خبر ، وذلك لما تعلمون من أن القوم لم يكونوا أكثرهم مالاً فيطمع الذين عقدوا البيعة لهم في نيل أموالهم ، ولا كانوا أشرفهم نسباً ، فيدعو ذلك إلى تقديمهم ، فإنّ بني عبد المطلب أشرف منهم ، ولا كانوا أعزّ نفراً ، فيخافوا من عشيرتهم فإذا تسجّل لديكم انتفاء ذلك كلّهم ، وثبوته في غيرهم ، ثبت أن الذين قدموهم على عليّ (ع) ، والعباس بن عبد المطلب ، وغيرهم من أصحاب رسول الله (ص) جميعاً ، لم يقدموهم إلّا لوجود فضل فيهم لم يكن شيئاً منه في غيرهم ممّن ذكرنا ، وإلّا فما الداعي يا ترى إلى انقياد العقلاء من أصحاب رسول الله (ص) إلى أمرهم وما هو الموجب يا ترى لهم أن ينصبوهم أئمة ورؤساء على الجميع دون غيرهم لولا ما قدّمنا ؟ .

قلت : أولاً : لو صحّ ما ادّعيتم لهم من الفضل ما يتميّزون به عن غيرهم من الصحابة خفي علينا خبره لما خفي أثره على الصحابة

أنفسهم ، فلم يذكروا منه شيئاً لمن حضر في السقيفة عند عقد البيعة ، ولا يمكن أن يخفى أمره عليهم ، أو يغفلوا عنه ، مع طول التنازع والاختلاف بينهم في أي منهم سوف ينالها ، كما لا يمكن أن يخفى أمره علينا وقد حدثنا التاريخ الصحيح بكل ما جرى في السقيفة ، ولم يهمل التاريخ منه شيئاً ، ولم يغفل عن تسجيله ، وذكر ما حدث فيها ، كاملاً غير منقوص ، ولم يذكر التاريخ لنا رغم إحصائه كل شاردة وواردة فيها أن تقدمهم على غيرهم من أصحاب رسول الله (ص) كان لأجل فضل فيهم مفقود في غيرهم ، فالقول بذلك لا يعتمد على دليل ولا يسنده شيء من البرهان .

ثانياً : لو كان لهم (رض) فضل يمتازون به على غيرهم ، كما تدعون ، وخفي علينا علمه ، ولم يخف عن أهل عصرهم لوجب أن تتواتر فيه الأحاديث وتنقله حملة السيرة والآثار ، بل لظهر إلى درجة القطع واليقين عند المسلمين أجمعين لا سيما إذا لاحظتم أن جميع الدواعي إلى إذاعة فضائلهم متوفرة في حكاية ما كان لهم ، لو كان مما يوجب الإجلال لأشخاصهم ، والتعظيم لذواتهم ، والموانع زائلة عن التحدث بها لمن وجد شيئاً من ذلك .

ألم تروا أنهم كانوا أمراء على الناس في عصورهم ، وكانت السلطنة بيدهم ، والسلطة على الجميع لهم ، وكان مظهر الولاء لهم ، والمقرون بخلافتهم ، والمعترون بإمامتهم في زمانهم وما بعده إلى يومنا هذا . هم ظاهرين ومسيطرين على من خالفهم وعارضهم ، وكان المعروفون بعداوتهم مهدوري الدماء ، والمتهمون بها خائفين مطرودين من البلاد ، ومشردين في الأمصار ، ومن ظنّ به بغضهم (رض) أخرجوه من الدنيا ، وألحقوه بالآخرة ، واستخفوا بعقيدته ودينه ، بل كان القتل عندهم لمخالفهم (رض) سنة فيمن أظهر الولاء لعلي بن أبي

طالب (ع) وإن أظهر الحب لأبي بكر ، وعمر ، وعثمان (رض) وتدين به وكيف يا ترى يخفى عليكم ؟ :

ما فعله بنو أمية وعمّاهم في أدوارهم من اختبار الناس بالبراءة من علي (ع) ، واعتبارهم ذلك طريقاً إلى معرفة اعتقادهم في المتقدمين (رض) عليه (ع) ، وكل من امتنع من البراءة منه (ع) حكموا عليه بعداوة أبي بكر وعمر (رض) ، والبراءة من عثمان بن عفان (رض) ، فلا يجد أمامه إلا القتل ، ومن تبرأ من علي (ع) كان عندهم من أهل السنة ، ومن المواليين لأبي بكر وعمر وعثمان (رض) ، وكانوا ينالون منصب الإمارة ، والقضاء ، وحيازة الأموال ؟؟ .

والتقرب من خلفاء بني أمية ، وبني العباس ، بالتعصب لأبي بكر وعمر وعثمان (رض) ، والدعوة إلى إمامتهم ، والتفضيل لهم (رض) على جميع الصحابة ، والإفتعال بما ينسبونه إليهم من الفضل مما لا وجود له في كتاب الله تعالى ، ولا في سنة نبيه (ص) ، ولا يقرّه من له عقل سليم ، وهذا شيء لا سبيل إلى إنكاره .

وبعد وقوفكم على هذا كله ، وأضعاف أمثاله ، كيف يصحّ لكم أن تدعوا وجود فضل لهم (رض) يميّزهم عن غيرهم لم نحط به علماً أوجب لهم (رض) التقدّم على أصحاب رسول الله (ص) جميعاً ؟ .

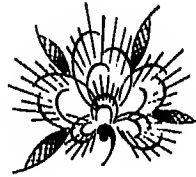
والخلاصة : لو كان ما ادّعيتموه لهم من الفضل صحيحاً لاحتجّ به أبو بكر (رض) في السقيفة على من نازعه الخلافة من الخزرج حتى قال هو (رض) لمن حضرها من الأنصار . « منّا أمير ومنكم أمير » .

وهذا يدلّكم بوضوح على أنّ شيئاً من ذلك لم يكن معلوماً لديهم وإلاّ لم يقع النزاع بينهم في السقيفة في تعيين شخص الخليفة من بينهم ، حتى كادت الفتنة أن تقع بينهم على ما تقدم تسجيله عن كل

من جاء على ذكر السقيفة ، وكيفية أخذ البيعة ، من مؤرخي أهل السنة وحفاظهم .

ثالثاً : إنّ صفات الفضل من الأمور المعروفة عند المسلمين كافة لا يختلف فيها إثنان منهم وهي :

- ١ - السّبق إلى الإسلام .
- ٢ - الجهاد بين يدي رسول الله (ص) .
- ٣ - العلم بالدين .
- ٤ - الإنفاق في سبيل الله تعالى .
- ٥ - الزّهد في الدنيا وزخارفها ، وقد سبرنا أحوال المتقدمين (رض) على علي (ع) فلم نجد ما يقتضي لهم فضلاً يوجب تقدّمهم (رض) عليه (ع) .



صفات الفضل كلّها مجتمعة في علي (ع)

أمّا السّبق إلى الإسلام فقد كان علي بن أبي طالب (ع) أول القوم إسلاماً لقول النبي (ص) : « أولكم وروداً على الحوض ، أولكم إسلاماً علي بن أبي طالب » على ما أخرجه الحاكم في مستدركه ص ١٢٦ من جزئه الثالث ، والذهبي في تلخيصه وصحاحه على شرط البخاري ومسلم ، وهذا الحديث متفق على صحّته بين الفريقين فهو الحجّة دون غيره ممّا اختلفوا فيه فإنّنه لا حجة فيه ، وفيه دلالة صريحة على خلافته (ع) بعد النبي (ص) لقوله تعالى في سورة الواقعة آية ١٠ و ١١ : ﴿ والسابقون السابقون أولئك المقربون ﴾ .

والمقرب عند الله تعالى لا شك في أنّه أولى وأحقّ بإمامة الأئمة ، وخلافة الرسالة .

أمّا أبو بكر (رض) فقد تقدّم عليه في الإسلام زيد بن حارثة على ما أخرجه المحبّ الطبري في كتابه (الرياض النضرة) ص ٥٥ من جزئه الأول عن ابن إسحاق فإنّنه قال :

« أول من أسلم علي بن أبي طالب ثم زيد بن حارثة ثم أبو بكر » والحجة فيه للإتفاق عليه لا في غيره ، فإنّنه مختلف فيه فلا حجة فيه .

وأما عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان (رض) فلا يختلف إثنان
من أهل الإسلام في أنهما لم يكونا من السابقين الأولين إلى الإسلام ،
وقد تقدّم عليهما في الإسلام خلق كثير من أصحاب النبي (ص) كما
تجدون ذلك في كتب الحديث مّن جاء على ترجمتهما من حفاظ أهل
السنة ومؤرخيهم .



قوله علي أسلم وهو صغير وأسلم أبو بكر وهو كبير

وأما القول : بأن علياً (ع) أسلم وهو صبي صغير ، وأسلم أبو بكر وهو شيخ كبير ، وما يوجب إسلام البالغ الكبير لا يوجب إسلام غير البالغ الصغير ، فيبطله قول النبي (ص) : « أولكم وروداً علي الحوض ، أولكم إسلاماً علي بن أبي طالب » (ع) فإنّ المخاطبين بلفظ (أولكم) لم يكونوا غير أصحاب النبي (ص) وكانوا كلّهم رجالاً بالغين ، وقد أنزل النبي (ص) علياً (ع) بهذا الخطاب منزلة الرجال البالغين من أصحابه (ص) ، وأعطاه كل مميزات الكبار البالغين الراشدين ، ثم إنّ العبرة بكبر العقل لا بكبر السنّ ، فكف من كبير في السنّ لا يدرك ما يدركه الصغير في السنّ ، وهذا ما لا يمكن لأحد أن ينكره أو يناقش فيه فعلي (ع) من هذا القبيل بحكم النبي (ص) .

وأما الجهاد في سبيل الله تعالى فإنّه لا قدم لأحدهم (رض) فيه ، فلا يمكن لمن له عقل أو شيء من الدين أن يدّعي أنّهم بارزوا مشركاً في وقت من الأوقات ، أو جرحوا في الحرب كافراً ، أو قاتلوا إنساناً ، ولقد ذكرنا لكم فيما سلف ما يغنينا عن التكرار بالإعادة .

أما علي (ع) فجهاده وجلاده بين يدي رسول الله (ص) ثمّ لا

يختلف فيه إثنان من جميع أهل الملل والأديان ، فضلاً عن المتمسكين بدين الإسلام ، وقد ذكرنا لكم جهاده ، وقتله ، وقتاله ، يوم (بدر) و (أحد) و (حنين) و (خيبر) و (الأحزاب) وقتله (مرحباً) و (نوفلاً) و (وليداً) و (عمرو بن عبد ودّ) أولئك الأحزاب ، وقد كفى الله تعالى المؤمنين بمواقفه القتال .

وأما العلم في الدين . فحسبك شهادة النبي (ص) لعلي (ع) به بقوله (ص) : « أنا مدينة العلم وعلي بابها فمن أراد العلم فليأت الباب » على ما أخرجه الطبراني في الكبير ، وحكاه السيوطي في جامع الصغير ص ١٠٧ من جزئه الأول في حرف الألف ، ونقله الذهبي في تذكرة الحفاظ ص ٢٨ من جزئه الثالث وقال فيه صحيح ، وأخرجه الحاكم في مستدركه ص ١٢٦ من جزئه الثالث بسندين صحيحين أحدهما عن ابن عباس من طريقين صحيحين والآخر عن جابر ابن عبد الله الأنصاري . ويقول ابن عبد البر في استيعابه ص ٤٧٣ من جزئه الثاني فيما حكم ابن جرير بصحته ، وحكاه عنه المتقي الهندي في (منتخب كنز العمال) ص ٣١ بهامش الجزء الخامس من (مسند الإمام أحمد بن حنبل) :

عن النبي (ص) « أنه (ص) قال في علي (ع) أنه أول أمتي سلماً ، وأكثرهم علماً ، وأعظمهم حِلماً » .

وقد تواتر قول الخليفة عمر بن الخطاب : « لولا علي لهلك عمر » .

وقوله (رض) : « لا أبقاني الله لمعضلة ليس فيها أبو الحسن » .

وقد أحصي عليه أنه قال ذلك في سبعين موطناً ، وكانت الصحابة يرجعون إليه (ع) إذا أشكل عليهم الأمر .

وقد تواتر عنه (ع) أنه قال : « سلوني قبل أن تفقدوني » تجدون

ذلك كله وأضعافه في ترجمة علي (ع) من كتاب (الاستيعاب) لابن عبد البر ، و (الرياض النضرة) للمحب الطبري و (الإصابة) للحافظ ابن حجر العسقلاني وغير هؤلاء ممن جاؤوا على ترجمته (ع) .

ونقل هؤلاء أيضاً عن النبي (ص) أنه قال في علي (ع) : « علي أقضاكم » وقال الخليفة عمر بن الخطاب : « علي أقضانا » .

وأنتم تعلمون أن القضاء يستدعي العلم ، ولا شك في أن أقضى الناس أعلمهم بالحلل والحرام ، والأدلة والأحكام ، ويقول النبي (ص) في الصحيح المجمع عليه بين حفاظ أهل السنة : « أقرؤكم أبي وأعلمكم بالحلل والحرام معاذ ، وأفرضكم زيد ، وأقضاكم علي » .

وأنتم ترون أن رسول الله (ص) قد أعطى كل واحد منهم شطراً من العلم ، ولم يعط أبا بكر ، وعمر ، وعثمان (رض) شيئاً من العلم ، إطلاقاً .

وأعطى علياً (ع) سائر ما أعطى أولئك الجماعة بما حكم له (ع) بالقضاء الذي يحتاج صاحبه إلى جميع ما حكم به (ص) لهم من الصفات .

فإن شئتم أن تقفوا على ذلك فعليكم أن تراجعوا صحاح أهل السنة كالبخاري ومسلم وغيرهما من الحفاظ ممن جاء على ذكر مناقبهم في فضائل الصحابة لتعلموا ثمة صحة ما نقول .

وأما الإنفاق فقد تقدم منا ما يثبت إنفاق علي (ع) بالليل والنهار ، سرّاً وعلانية وإطعام الطعام على حبه مسكيناً ، ويتيماً ، وأسيراً ، لوجه الله تعالى ، وتصدقه بخاتمه الشريف على ذلك الأعرابي وهو راع في صلاته ، ولم يرد ما يمكن أن يكون دليلاً على إثبات إنفاق أبي بكر (رض) كما أشرنا إليه .

أما عمر بن الخطاب (رض) فلا شيء له من الإنفاق بالإتفاق بين الفريقين وأما عثمان بن عفان فإنّ عدم نزول القرآن بمدحه (رض) على ما كان منه في جيش العسرة ، لأوضح دليل على أنّه لا فضل له (رض) فيه ، ولو كان له (رض) فيه شيء من الفضل لكان حظه منه كحظ غيره من المنفقين الذين لم يوجب لهم التقدم على غيرهم من المسلمين في إمامة الأئمة وخلافة النبوة (ص) .

وأما الزهد في الدنيا : فحسبك في انتفائه بشكله الكامل عن الخلفاء الثلاثة (رض) ، تسارعهم إلى السقيفة لنيل الرئاسة العامة ، والني (ص) بين أيديهم جنازة لم يغسل بعد ، ولم يدفن ، فتنازعوا مع من حضر فيها على زعامة الدنيا ، ولو لم يكن الأمر كما ذكرنا لكان لزاماً عليهم أن ينتظروا ريثما ينتهي أهل بيت النبي (ص) من تجهيزه (ص) ، ودفنه (ص) في ضريحه الطاهر ، ثم يعودوا إلى اختيار من له أهلية الإمامة على الأئمة بعد نبيّها ، لا سيما أنّ أهل السنة جميعاً مجمعون على عدالة جميع الصحابة ، وأنّه لا يمكن أن يصدر منهم ما يخالف الشريعة ، وأنهم مبرؤون من كل وصمة توجه إليهم ، فهل يا ترى من العدالة أن يتركوا النبي (ص) جنازة بين أهل بيته (ص) ، وينصرفوا عجلين إلى السقيفة لعقد البيعة الأمر الذي دعا الشيعة وغيرهم من المنصفين أن يشكوا في نيّاتهم ، ويحكموا بانتفاء عدالتهم ، وأنهم يريدون عرض الدنيا ، وزاهدون في الآخرة ؟؟ .

وأما عثمان بن عفان (رض) : فقد ظهر منه من الإنقطاع إلى الدنيا ، والإنصراف عن الآخرة ، وتولية الفساق من بني أمية وبني مروان على رقاب المسلمين ، ما أوجب أن يستحل أصحاب رسول الله (ص) إهراق دمه (رض) ، ولما طلبوا منه نزع الخلافة عن نفسه (رض) امتنع وأبى حبّاً للدنيا ، وطمعاً فيها ، حتى استباح القوم سفك دمه .

وأما زهد علي (ع) فحسبك فيه ما تواتر نقله عن حملة الآثار عند أهل السنة وغيرهم من جميع الملل والأديان ، فقد سجّلوا عليه أنه (ع) طلق الدنيا ثلاثاً ، وكان (ع) يخاطب الدنيا ويقول : « اليك عني يا دنيا غريّ غيري ، أبي تعرضت ؟ أم إليّ تشوقت ؟ لقد طلّقتك ثلاثاً لا رجعة لي فيك » .

وهو القائل في كتابه الذي كتبه إلى عثمان بن حنيف ، وكان يومئذٍ عامله على البصرة ، حينما بلغه أنه دعي إلى مأدبة من بعض فتيان أهلها : « ولو شئت لاهتديت الطريق إلى مصفى هذا العسل ، ولباب هذا القمح ، ونسائج هذا القرّ ، ولكن هيهات أن يغلبني هواي ، أو يقودني جشعي ، إلى تخير الأطعمة ، ولعلّ بالحجاز ، أو اليمامة من لا طمع له في القرص ، ولا عهد له بالشبع . إلى آخر الكتاب » المسجّل في (نهج البلاغة) .

كما أنّهم سجّلوا عليه (ع) أنه لم ينازع القوم ، ولم يجاهدهم على أخذ حقّه ، ودفعهم له عن مقامه الذي رتبّه الله تعالى فيه يحكم ما تقدم من النصوص النبويّة الجلية حياطة منه (ع) على الدين ، وحقناً لدماء المسلمين من جهة ، واحتفاظاً بحقّه من جهة أخرى ، وإن أردتم المزيد من أحواله ، وزهده (ع) فعليكم بمراجعة (شرح نهج البلاغة) لابن أبي الحديد لتعلموا ثمة أنّه هكذا يجب أن تكون حياة إمام الأئمة وهاديها بعد النبي (ص) إلى الصراط المستقيم .



العلّة في تقديم الناس غير علي (ع) للخلافة

وأما التماسكم العلّة في تقديم الناس غير علي (ع) للخلافة مع ما ذكرنا من قلّة ما لهم ، وعدم علو شرفهم ، وقلّة عشيرتهم من غيرهم من المهاجرين والأنصار ، مع انتفاء الفضل الموجب لتقدمهم (رض) على غيرهم ممّن هم أفضل منهم (رض) ، كما حققناه فيقال لكم إن الأمر فيه يتضح لمن كان مثلكم ، من وجوه :

الوجه الأول : إنّما نصبوا من كان غيره أكثر منه مالاً ليطمع الفقراء كلّهم في نيل الخلافة ، وجمع الأموال منها ، ولأنّهم إنّما وضعوها فيمن ليس بأشرفهم ليكون ذريعة توصل الجميع إلى نيلها على اختلافهم في منازل الشرف فلا يمنع من كان أحطّهم نسباً في التقدّم على من هو أشرف منه في ذلك . ولو أنّهم حصروها في أرفعهم نسباً وأكرمهم حسباً لاختصت بطائفة منهم ، وخرج الآخرون منها أصغاراً ، وإنّما جعلوها فيمن دونهم من حيث العشيرة ، ولم يحصروها في أعزّهم نفراً خوفاً وفرقاً من تبدّله عليهم ، فحينئذٍ لا يستطيعون إخراجها منه لضعفهم بعشيرته وقومه ، فلا يصلون به إلى مآربهم .

الوجه الثاني : إنّ الخليفة أبا بكر (رض) كان بعيداً عن

عداوتهم ولم يكن وترهم في الدين وإعلاء كلمة المسلمين كعلي أمير المؤمنين (ع) لذلك فلم تمل نفوسهم إليه (ع) لبغضهم له (ع) .

الوجه الثالث : إنّ الخليفة أبا بكر (رض) لم يكن له من الفضائل عندهم ما كان لعلي (ع) ليحسدوه عليها ، الأمر الذي أوجب تأخير علي (ع) عن الخلافة وتقديم غيره كما أوضحنا لكم ذلك كلّ ببرهانه .

الوجه الرابع : إنّما أوجب تأخير علي (ع) وتقديمهم (رض) طمع التابعين لهم في بلوغ مقاصدهم من المتقدمين عليه (ع) في الخلافة والزعامة ، والتسامح معهم في الزلات ، والمخالفة للواجبات ، وارتكاب المحرمات ، كما كان يفعل ولاتهم لا سيما أيام الخليفة عثمان بن عفان (رض) ، فإنّ ولاته ارتكبوا المنكرات ، وهتكوا الحرمات ، ويكفيكم أنّ الأموال من بيت مال المسلمين كانت يومئذ تجرف إلى خزائن بني أمية ، وبني مروان ، وكانت تبذل على الفسوق ، والفجور ، وإمالة الحق ، وإحياء الباطل ، وكان هذا من أقوى العوامل الداعية إلى إخراج الحق عن أهله ، ومحله من البيت النبوي (ص) وأنتم لو راجعتم التاريخ الإسلامي ، وسبرتم غور الأحاديث ، لعلمتم باليقين صدق ما نقول .

رابعاً : لا داعي إلى الإستغراب من اتفاق القوم على الخلفاء الثلاثة (رض) الأمر الذي لم يرجعوا فيه إلى أصل ثابت ولا إلى دليل قاطع وذكرنا لكم فيما تقدم أنّ قوم نبي الله موسى (ع) وهو نبي من أولي العزم قد اتفقوا على متابعة السامري ، وتقديمهم له على نبي الله هارون (ع) ، وأرادوا قتله على ما حكاه الله تعالى في القرآن وكان ذلك كلّ في حياة نبي الله موسى (ع) فأيّ غرابة يا ترى في تأخير القوم هارون هذه الأمة وتقديم غيره عليه (ع) بعد وفاة النبي (ص) والرجال يشبه بعضهم بعضاً ، والليلة أخت البارحة ؟ .

وهكذا كان حال الناس في الجاهلية فيأتهم اتفقوا على عبادة اللات والعزى ، ومناة الثالثة الأخرى ، وغيرها من الأصنام المصنوعة من الأحجار التي لا تدفع ضرراً ، ولا تجلب لهم نفعاً ، وكذلك حال من تقدم في العصور الأولى من طاعتهم للأوثان البشرية ، وتركهم الطاعة لله الذي خلقهم ، ورزقهم ، وأراهم من أنفسهم ، وغير أنفسهم ، البراهين والآيات ، وقتلهم الأنبياء (ع) ، لأنهم (ع) كانوا يدعونهم إلى عبادة الله تعالى وطاعته وحده ، كما أخبر الله تعالى عنهم في القرآن ولم يكن ذلك كله لكثرة مال ، أو شرف نسب ، أو علو حسب ، أو عزة عشيرة .

لم تر أن الكثير من العرب تابع مسيلمة الكذاب ، الناقص ، العاجز ، والأحمق الجاهل ، بين طبقات الناس ، وأعرضوا عن رسول الله (ص) مع اشتهاه فضله ، وصدقه ، وحجته ، ونوره ، وبرهانه ، ووفور عقله وأمانته ، وشرف أصله ، وكرم فرعه ، بينهم حتى كان يدعى فيهم (الصادق الأمين) ؟ !! ولم يكن مسيلمة أكثر القوم مالاً ، ولا أشرفهم نسباً ، ولا أعزهم عشيرة ، ولا أكرمهم حسباً ، بل كان على العكس من هذه الصفات كلها . وليس هذا بجديد في أحوال البشر كيف وقد ظهر من أنقياد أكثر الناس للأراذل ، والإنصراف عن الأفاضل ، منذ خلق الله تعالى هذه البسيطة ، ما لا يمكن لأحد دفعه ، أو الإرتياب فيه ، ولم يكن ذلك لشرفهم ، ولا لكثرة مالهم ، ولا لعزة عشيرتهم ، وإنما كان بالمكر ، والخداع ، والغدر ، والحيلة ، حتى قادت النساء الرجال ، وتأمر الصبيان على العقلاء ، وتملك العبيد الأحرار ، وتقدم الجاهل على العلماء ، وكل هذا موجود في سائر العصور والأزمان ، بمختلف الأدوار إلى زماننا هذا .

لم تر أن أكثر الناس في عصور الأنبياء (ع) منقادين إلى المجرمين والسفاحين حتى صار ذلك سبباً لضلال من جاء بعدهم من أمهم ،

فبدلوا شرايعهم ، وصدفوا عن سبيل الحق ، ودعوا إلى الباطل ، ولم يكن الداعي لذلك كثرة أموال من أضلهم ، ولا شرف نسبهم ، ولا كرم حسبهم ، وإنما الداعي إلى ذلك ما حققناه من المكر ، والخداع ؟ والقرآن يؤكد هذا بقوله تعالى في سورة الفرقان آية ٣١ : ﴿ وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً من المجرمين ﴾ أي وصفناهم بذلك بما أختاروه ، وحكمنا به عليهم لما استحبوه ، وقال تعالى في سورة الأنعام آية ١١٢ : ﴿ وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الأنس والجن يوحي بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً ﴾ .

ولو أردنا استقصاء ما كان من هذا القبيل لأحوجنا ذلك إلى أوقات وجلسات ! .

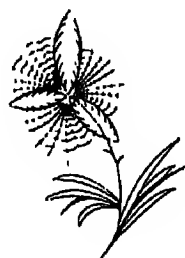
وعلى الجملة إنكم تجدون على الأغلب حصول الدنيا وإقبالها على الناقصين ، وفي الأكثر تتم الزعامة فيها للجاهلين ، والمعروف في ملكها والغلبة عليها للكافرين ، والضالين ، والخارج من هذا المعروف بالوجدان من المؤمنين ، من أهل العقل والفضل ، فرد نادر معدود في الشواذ ، كما نطق بذلك القرآن فيما اقتضه من أخبار الماضين ، ودل عليه العيان في سائر العصور والأزمان إلى يومنا هذا .

فمحاولة إنكاره جحد للضروري ، ومكابرة واضحة ، وحينئذ فلا مجال للقول بأن تقدم الخلفاء (رض) على علي (ع) كان لأجل وجود فضل فيهم خفي علمه علينا ، وأحاط بعلمه من كان قبلنا ، فمن قدّمهم على غيرهم من سائر الناس ، لا سيما إذا راجعتم ما وقع في السقيفة من التنازع ، وعدم ذكر واحد منهم بأن من قدّموه كان له من الفضل ما لم يكن لغيره من أصحاب النبي (ص) ، أو كان يمتاز على غيره ممن حضر فيها من الصحابة .

فدونك تاريخ الطبري ، وابن الأثير ، والبخاري ، ومسلم ،

وغيرهم من أهل السير ، والتواريخ ، وحملته الحديث ، عند أهل
السنة ، ليتجلى لك بوضوح صدق هذا المقال .

وبعد هذا كله فلا وجه للإستغراب من تقديم القوم لهم (رض)
على أهل بيت النبوة ، ومعدن الرسالة ، ومهبط الوحي ، تبعاً
لأرائهم ، ورغباتهم ، لا لاختصاصهم (رض) بفضل خفي علمه
علينا ، على ما أبطلناه بما أدليناه من واضح البرهان .



خلاصة المقال

وخلاصة المقال : إنّ جميع ما أوردتموه من الآيات وذكرتموه من الروايات في فضل الخلفاء الثلاثة أبي بكر ، وعمر ، وعثمان (رض) سواء في ذلك على العموم أو الخصوص ، إمّا أن تكون صحيحة النزول فيهم (رض) والورود في خلافتهم أو لا .

فإن قلتم إنّها صحيحة النزول والورود فيهم (رض) فيقال لكم أكانوا يعلمون بها أم لا ؟ فإن قلتم : كانوا يعلمون بها وهو قولكم ، فيقال لكم لماذا يا ترى لم يحتجوا بها كاحتجاجكم بها على من خالفهم في يومي السقيفة والشورى ، لا سيما عندما هجم القوم على الخليفة عثمان (رض) في داره ، وأرادوا قتله (رض) ؟ ولماذا يا ترى عدلوا عنها لو كان لها وجود إلى غيرها من قولهم (رض) (الخلافة في قريش) وقول الخليفة أبي بكر (رض) : « اختار لكم أحد هذين الرجلين أو رضيت لكم أحد هذين » مشيراً إلى أبي عبيدة بن الجراح ، وعمر بن الخطاب (رض) ؟ وقوله (رض) بعد البيعة : « أقيلوني فلست بخيركم » على ما حكاه عنه (رض) أرباب السنن وأمناء التاريخ عند أهل السنة في صحاحهم ، وتواريخهم ، كالبخاري ومسلم في صحيحيهما ، وابن قتيبة في (الإمامة والسياسة) ص ٢٤ من جزئه الأول ، والمتقي الهندي

في (كنز العمال) في كتاب الخلافة ص ١٢٢ من جزئه الثالث ، وابن أبي الحديد في (شرح النهج) ص ١٣٥ و ١٤١ من جزئه الأول وص ٥٦ و ١٢٩ من جزئه الرابع ، وابن حجر الهيتمي في (صواعقه) في الشبهة الرابعة عشرة من شبهات كتابه ، وأنتم تعلمون أنه لا يجوز للإمام المنصوص عليه بالإمامة من الله تعالى أن يستقيل منها مطلقاً لوجوب القيام بأمرها حينئذٍ عليه ، ثم إن قوله (رض) يوم السقيفة لعمر (رض) : « أمدد يدك لأبايعك » وقول عمر (رض) « بل نحن نبايعك وأنت سيدنا أمدد يدك فمد يده فبايعه » وقول الخليفة عمر (رض) : « إن بيعة أبي بكر كانت فلتة وقى الله المسلمين شرّها فمن عاد إلى مثلها فاقتلوه » .

وقوله (رض) أيضاً : « فإن استخلف فقد استخلف من هو خير مني أبو بكر (رض) فإن أترك فقد ترك من هو خير من أبي بكر رسول الله (ص) » .

وغير ذلك مما جرى بينهم في السقيفة يكشف لكم عن عدم صحة ذلك كلّ فلو كان ذلك صحيحاً لاحتجوا به على من نازعهم في الخلافة من الأنصار ، وهم أحوج ما يكونون يومئذٍ إلى مثله ليدفعوا الأنصار عن منصب الخلافة .

وأما استدلالهم بحديث « الخلافة في قريش » فلا يدلّ على استحقاتهم للخلافة دون غيرهم من قريش لأنّ قريشاً لم تنحصر فيهم (رض) ولم ينحصروا هم فيها ، لأنّ العموم لا يدلّ على إرادة الخصوص عند العلماء .

وأما اختيار الخليفة أبي بكر (رض) أحد الرجلين أو رضاه بأحدهما للخلافة فليس بدليل شرعي يجب أتباعه كما يجب أتباع قول النبي (ص) ، مع أنّ ترجيحه لأحد الرجلين على غيرهما من قريش

ترجيح بلا مرجح ، وتخصيص بلا مخصص ، وكلاهما باطلان شرعاً وعقلاً ، ولأن كل ما أوردتموه من عمومات القرآن ومطلقات الأحاديث يدل على مساواتهم في الفضل لو صحّ نزول شيء منها ، أو ورودها فيهم ، فلماذا يا ترى نصّ الخليفة أبو بكر (رض) على خصوص عمر (رض) ، وأدلى بها إليه من دون غيره من أصحاب رسول الله (ص) ، وكلّهم بمنزلة واحدة في العدالة والفضل بمقتضى تلك العمومات وهاتيك الروايات إن لم نقل بوجود من هو أسبق إسلاماً ، وأكثر جهاداً ، وأكثر إنفاقاً من عمر (رض) في أصحاب النبي (ص) لو صحّ ثبوت شيء من ذلك له (رض) ؟ ولماذا يا ترى ترجيح عثمان بن عفان (رض) للخلافة على غيره من أهل الشورى ، والآيات والروايات لا دلالة في شيء منها على هذا الترجيح ، مع وجود من هو أفضل منه ، أو مساوٍ له في أصحاب النبي (ص) في الفضل كما ذكرنا ؟ فإن زعمتم ورود روايات ونزول آيات في الخلفاء الثلاثة (رض) على الخصوص فيقال لكم :

أولاً : إنّه لو كان لها وجود لاحتجوا بها يوم السقيفة على استحقاقهم الخلافة دون غيرهم ممن حضر فيها ، ومن حيث أنّهم لم يذكروها ولم يحتجوا بشيء منها مع شدة حاجتهم يومئذٍ إليها كما قدمنا علمنا أنّها موضوعة لا أصل لها .

ثانياً : إنّ ورود الروايات بالخصوص عندكم في فضل غير الخلفاء الثلاثة من العشرة المبشرة موجب إمّا لتفضيلهم على الخلفاء الثلاثة ، أو تساويهم في الفضيلة . فإن أوجبت تلك استحقاق أبي بكر وعمر وعثمان (رض) للخلافة أوجبت هذه الخلافة لغيرهم من بقية العشرة لا سيما أنّ حديث العشرة المبشرة يدلّ بوضوح على أنّهم جميعاً بمنزلة واحدة فحكمهم واحد وإلاّ لزمكم أحد أمرين :

إمّا أن تختاروا الترجيح بلا مرجح الباطل عقلاً وشرعاً ، أو

تختاروا مخالفة النبي (ص) في مساواته بينهم وعدم ترجيحه لواحد منهم على الآخرين ، اللهم إلا أن يرجح المرجح للخلفاء الثلاثة (رض) على غيرهم من الصحابة إلى التعصب البغيض لهم ، وذلك مما نربأ بكم عن ابتغائه وقبوله . هذا كله فيما إذا كانوا يعلمون بنزول تلك الآيات في خلافتهم (رض) وورود هاتيك الروايات في إمامتهم .

إمّا إذا كانوا لا يعلمون بشيء منها ، مع حضورهم حين نزولها وصدورها عن رسول الله (ص) ، فيقال لكم : كيف يا ترى يكون من المعقول أن تعلموا بها أنتم وقد تأخر عصركم عن عصرهم ، وكنتم بعيدين عن زمان نزولها ، ووقت صدورها ، سنين طويلة ، وهم مع قريهم من زمن النبي (ص) ، وحضورهم بحضرته (ص) لم يعلموا بها ؟ إن هذا من أعجب العجائب لا يمكن لمثلكم قبوله ! .

نعم يا صاحبي إنّ تركهم الإحتجاج بشيء منها ، وعدولهم عنها إلى غيرها ، ممّا لا دليل لهم فيه على إثبات خلافتهم (رض) كما قدما ليرشدكم إمّا إلى بطلان نزولها فيهم وورودها في خلافتهم ، أو بطلان دلالتها على شيء من أمر خلافتهم (رض) كما عليه إجماع المسلمين من الشيعة وأهل السنة .

أمّا الشيعة فقد أجمعوا على انتفاء الإجماع الشرعي على خلافته ، وأنه (رض) لم يكن مختاراً من الله تعالى ، ولا من رسول الله (ص) ، وهذا شيء لا يختلف فيه اثنان منهم ، ويعتقدون بأنّ المتفقين عليه (رض) في السقيفة كانوا بعض الأئمة وكانوا مخطئين في ذلك كما تقدّم تفصيله .

وأما أهل السنة فقد نقل هذا الإجماع النووي في شرحه لصحيح مسلم ص ١١٩ من جزئه الثاني في باب الإستخلاف عند قول الخليفة عمر بن الخطاب (رض) لما قيل له : « ألا تستخلف قال : فإن

استخلف فقد استخلف من هو خير مني أبو بكر وإن أترك فقد ترك من هو خير من أبي بكر رسول الله (ص) « إلى أن قال النووي : « وهذا دليل على أن النبي (ص) لم ينص على أحد وهو إجماع أهل السنة » .

ونحن نقول : لقد فات الإمام النووي بأن قول الخليفة عمر (رض) لا حجة فيه على أحد مطلقاً ، لأنه لم يرد في كتاب الله تعالى آية ولا في السنة القطعية رواية ، ما يدل على وجوب الأخذ بقول عمر (رض) أو غيره ، واعتباره حجة لها أثرها وقيمتها فكيف يا ترى يصح أن يكون دليلاً شرعياً نافياً لنص النبي (ص) على علي (ع) بما تقدم من نصوصه (ص) القولية والفعلية على خلافته بعده (ص) ، وقول رسول الله (ص) هو الحجة لا قول عمر (رض) ولا فعله ، لأنه لا دليل على حجّيته مطلقاً .

وشيء آخر فات الإمام النووي ولم ينتبه إليه هو أن ترك الإستخلاف المنسوب إلى النبي (ص) في قول الخليفة عمر (رض) إن كان حقاً كان فعله باطلاً ، وإن كان ترك النبي (ص) الإستخلاف باطلاً لزم الإمام النووي أن يلصق الباطل إما بفعل النبي (ص) لأنه (ص) ترك الإستخلاف على حدّ قول عمر (رض) أو يلصقه بأبي بكر (رض) لأنه استخلف عمر (رض) إذ لا واسطة بين الحق والباطل ، ولا بين الصحيح والفساد . وأياً قال النووي فهو دليل على عدم صحة قول الخليفة عمر (رض) .



قول عبد الله الحضرمي الخلافة كرئاسة شيخ العشيرة

والغريب من عبد الله الحضرمي أن يقول في كتابه ، (رد على كتاب السقيفة) « فإذا اتفق كبار القوم على رئاسة شيخ العشيرة ، فلا عليه إذا تخلف عشرة أو عشرون من سائرهم ، لأن العبرة لكبار القوم وكثرتهم » : وأقول : إن الحضرمي لما أفلس من الحجة ، ولم يظفر بالسند ، عمد إلى التمسويه والمغالطة ، فزعم أن مثل الخليفة لرسول الله (ص) كمثل شيخ عشيرة تنعقد بأكثرية العشيرة ، وكبارهم ، ولا يضدها تأخر عشرة أو عشرين من سائرهم لأن العبرة بكبارهم وكثرتهم ، لا يا أستاذ ! فإن الخلافة هي الزعامة الكبرى ، والرئاسة العظمى ، كما قلنا في أمور الدين والدنيا ، وهي خلافة الرسول (ص) وإمامة الأمة في حفظ الشريعة من الضياع ، والزيادة والنقيصة ، وحسم مادة الفتن ، وقطع دابر الفساد . وإقامة الحدود ، وحفظ بيضة الإسلام ، وحوزته ، على الوجه الشرعي والقانون الألهي ، الذي جاء به النبي (ص) من عند الله تعالى .

وهذا هو المدار في الخلافة ، وهذا لا يحصل إلا إذا كان الإمام جامعاً لجميع الفضائل العالية :

من الأعلمية ، والأفضلية ، والأشجعية ، والتقى ، والورع ،

والجود ، والسخاء ، والعفة ، والحياء ، إلى غير ما هنالك من الخصال الحميدة والخلق العالية .

وأن يكون مع ذلك معصوماً من الخطأ ، والنسيان ، والزلل ، والعصيان .

وأن يكون مختاراً من الله تعالى دون أحد من الناس الأمر الذي يعترف العقل بلزومه ، والعقلاء بوجوب ثبوته في الإمام على الأمة .

وكل ذلك قد توفر بكامله في عليّ بن أبي طالب (ع) خاصة فإنه (ع) أشرفهم نسباً ، وأكرمهم حسباً ، وأعلاهم قدراً ، وأكثرهم علماً ، وأعظمهم حلماً ، وأكثرهم جهاداً ، وأقضاهم حكماً ، وأولهم إيماناً ، وأوفاهم بعهد الله ، وأقومهم بأمر الله وأقسمهم بالسوية ، وأعدلهم في الرعية ، وأبصرهم بالقضية ، وأعظمهم مزية عند الله تعالى .

إلى غير ما هنالك من الملكات التي هي شرط أكيد في الإمام ، ووجوده ، معتبر عند أهل العرفان ، وقد أتصف بها عليّ وحده عليه السلام .

وكل ما كان كذلك فلا ينعقد باختيار الناس ورأيهم كثروا أم قلّوا . إذ ليست الكثرة مداراً في اختيار الإمام وثبوت إمامته ليقاس عليه شيخ العشيرة ، وكيف يجوز القياس لو قلنا بصحته في المقام مع اختلاف الموضوعين : موضوع الإمام ، وموضوع شيخ العشيرة ، وتباينهما موضوعاً ومحمولاً ، وصغرى ، وكبرى ، وحكماً ، فلأن رئاسة شيخ العشيرة لا تكون إلا على الوجه السياسي العرفي الذي كان يستعمله أمراء الجور ، وأئمة الضلال ، أمثال معاوية ، يزيد ، والوليد ، وغيرهم من الذين تربعوا على دست الإمارة في هذه الإمّة ، واستعملوا

كل ظلم ، وجور ، وفتك ، وهتك ، وفساد في الأرض ، وإخلال في أحكام الدين .

وهذا النوع من الرئاسة لا تدور عليه الإمامة الشرعية عند كل مسلم له عقل أو شيء من الدين .

ولأنّ شيخ العشيرة لا يعتبر فيه ما يعتبر في الإمام من العلم بالدين ، وشرعية سيد المرسلين (ص) ، والشجاعة ، وحسن التدبير بأمور الدنيا والدين ، ولا يعتبرون فيه الزهد والتقوى ، وإن لا يعجز عن حل أية مشكلة من المشكلات السياسية والاجتماعية على ضوء القانون الشرعي .

ولأنّ شيخ العشيرة لا يوجب له صلاحية التصرف شرعاً في شؤونهم السياسية ، والاجتماعية في أموالهم ، وأنفسهم ، بحرب وصلاح ، وتقسيم الغنائم ، وجعل القضاة ، والحكام ، ووضع الدساتير الشرعية المتكلفة لحفظ الحقوق ، وحقن الدماء ، على ما جاءت به الشريعة المحمدية (ص) .

ولأنّ زعامة شيخ العشيرة زعامة دنيوية لا تمت إلى الدين بنسب ، ولا تتصل إليه بسبب ، بل قائمة على المشتبهات الرخيصة ، والشهوات الفاسدة ، والأهواء ، والضلالات ، والميول ، والإتجاهات ، والمداينة ، والمحابة .

وخلافة الرسول (ص) زعامة دينية ودنيوية بما قرره الشريعة الخاتمة ، وبعيدة جداً عن الميول ، والإتجاهات ، والمداينة ، والمحابة ، والأهواء ، والضلالات .

على أنّ كبار العشيرة قد يتفنون على رئاسة الأحق الجاهل ، والفساق الفاجر ، فاعل المحرمات ، وهاتك الحرمات ، وناهب الأموال ، ومجترح السيئات ، ممن لا حريجة له في الدين ، ولا يرجع إلى

عقل ، ولا ضمير ، لأنه ابن رئيس العشيرة المتوفى ، أو أخوه ، أو ابن عمه ، أو لأنه مشارك لهم في ارتكاب الموبقات ، وموافق لهم في اقتراف الآثام ، وهذا شيء ثابت بالوجدان ، في كثير من رؤساء العشائر في مختلف البلدان ، بمختلف الأزمان ، مما لا سبيل إلى إنكاره .

وأي أثر يا ترى لإتفاق الكبار ، وكثرتهم ؟ وأي دليل فيه على صوابهم والقرآن يندد به ويبطله بقوله تعالى في سورة هود (ع) آية ١٧ : ﴿ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ وقال تعالى في سورة المؤمنين آية ٧٠ : ﴿ بَلْ جَاءَهُم بِالْحَقِّ وَأَكْثَرُهُم لِلْحَقِّ كَارِهُونَ ﴾ وقال تعالى في سورة الزخرف آية ٧٨ : ﴿ لَقَدْ جِئْنَاكُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنْ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ ﴾ ؟ إلى كثير من أمثال هذه الآيات التي تقدم ذكر بعضها في أوائل هذا الكتاب ، الصريحة في أن الحق والهدى لا يدوران مدار اتفاق الكبار وكثرتهم ، بل هم على الأغلب دليل على الضلال والفساد كما نطقت به الآيات .

بطلان احتجاج الخصوم بغير ما أجمع الفريقان على صحة الإحتجاج به

والغريب منكم في هذه البحوث إنكم لم تذكروا لنا نزول آية ، أو ورود رواية ، في فضل الخلفاء الثلاثة (رض) أبي بكر ، وعمر ، وعثمان (رض) ، خاصة ، وفي طلحة ، والزبير ، وسعد ، وسعيد ، وعبد الرحمن بن عوف ، وأبي عبيدة بن الجراح ، قد أجمع الفريقان من الشيعة وأهل السنة على صحة نزولها وورودها فيهم ، ليكون لكم دليلاً منطقياً على إثبات ما تشاؤون إثباته من أمر فضلهم ، وصحة خلافتهم ، ويكون من دليل البرهان الذي يلزم خصمكم النزول عنده ، والأخذ به ، لثبوت حججته بذلك عليه ، وإنما اقتصرتم في ذلك على خصوص ما ورد من طريقكم ، مع وجود ما يخالفه ويعارضه في

مذهبكم ، كما تقدم البحث عنه مستوفى ، وأنتم تعلمون أن ذلك باطل في باب المناظرة وقواعد الرد ، ونحن إلى هنا لم نناقشكم فيه ، وإنما ناقشناكم بعد تسليمنا جديلاً صحة ذلك كله أما الآن فقد آن لنا أن نحاسبكم عليه ، ونقول لكم :

إنكم بذلك قد خرجتم عن القواعد المقررة في أصول المناظرة ، وعدلتم عن الطريقة المتبعة في باب النقد ، وعرف الرد ، ورددتكم على خصمكم بما لا يقوم به الدليل ، ولا يصح معه التدليل ، فإن الخصم لا يكون حكماً وما تفرد بنقله لا يكون حجة على خصمه المخالف له في ذلك كله ، ويرى أنه موضوع مفتعل لا أصل له ، لا سيما أنه غير مسند إلى رسول الله (ص) عندكم ، وإنما أسند إلى أهل الأهواء تارة ، وإلى الضعفاء طوراً ، وإلى الخصماء مرة ، وإلى النواحب والخوارج المبغضين لعلّي أمير المؤمنين تارة أخرى ، فكيف يا ترى نقبل أحاديثهم ، وتقبلون رواياتهم في ذلك ، وهم أعداؤه وخصماؤه (ع) ودأبهم صرف الفضائل والمناقب التي هي له (ع) عنه ، ووضعها في غيره ؟ .

وأنتم تعلمون أن هذا النوع من الإحتجاج ، وهذا الشكل من الإستدلال خروج عن المنطق الصحيح ، ومروق عن الحق ، ومحاولة للباطل .

وهذا بخلاف ما اعتمدنا عليه في هذه المباحث ، وما أوردناه لكم من النصوص في خلافة عليّ (ع) وفضله ، فإنه متفق على صحة روايته ، وجمع على نزوله في خلافته (ع) بين الفريقين ، ومقبول عند الطائفتين ، ومسند إلى رسول الله (ص) ، فلا سبيل لكم إلا النزول على حكمه ، والأخذ بمنطوقه ومفهومه ، لا سيما أنه سالم عن المعارض لوقوع التعارض والتضاد ، بين ما أوردتموه في فضل الخلفاء أبي بكر

وعمر وعثمان (رض) ، وبين ما ورد في ضده وخلافه ، وعدم وجوده لهم (رض) عندكم عموماً وخصوصاً .

ومن الواضح اليين أن التعارض بين هذا وذاك يوجب التسايط عند العلماء من الفريقين لعدم وجود المرجح لأحدهما المعين ، ولبطلان الترجيح بلا مرجح ، والتخصيص بلا مخصص ، عند العلماء . فتبقى نصوص مناقب عليّ وفضائله (ع) الصريحة في خلافته بعد النبي (ص) سليمة عن المعارض كما أراد الله تعالى ورسوله (ص) وجماعة المؤمنين ، ولأنّ ما ورد في خلافة عليّ (ع) وفضله من النصوص النبوية (ص) متفق عليه بين الشيعة وأهل السنة واجب الإتياع ، وما أوردوه في المتقدمين (رض) عليه (ع) فمع اضطرابها في دلالتها وتضادها في نفسها لم يتفق عليه الفريقان ، فهو مختلف فيه واجب طرحه ، وعلى فرض التعارض ، فالترجيح في جانب ما ورد في عليّ (ع) دون غيره بالإتفاق بين الطائفتين لذاثرون أنّ أحداً من أئمة أهل السنة لم يستند إلى شيء منها لإثبات خلافتهم (رض) ، وإنما استدلوا على ذلك بما ادعوه من انعقاد الإجماع الذي أوضحنا لكم عدم وقوعه ، وحاشا لمثلکم أن يسلك سبيل التعصب والعناد ، ويكون حرب الله تعالى وحرب رسوله (ص) والأئمة الهداة من أهل بيته (ع) .



قول فريق من الجاهلين بقواعد الرد

وهناك فريق من الجاهلين بأصول الرد وقواعد النقد منهم الشيخ محسن عبد الناظر في كتابه الذي سماه (مسألة الإمامة والوضع في الحديث عند الفرق الإسلامية) فإنه :

كما قدمنا لجهله بعلم الدراية ، وعلم الرجال أساء إلى الأحاديث النبوية ، وحكم بوضع ما ورد منها في فضل عليّ ونيه (ع) من غير دليل يقره العلم ، أو يسنده الدين ، متطاولاً بذلك على أئمة الجرح والتعديل عند أهل السنة الذين حكموا بصحة جل تلك الأحاديث .

ولبعده عن معرفة أصول النقد وقواعد الرد زعم أن الشيعة يعتمدون على الراوي من أهل السنة فيما يرويه في فضائل عليّ (ع) ، ولا يعتمدون عليه فيما يرويه في غيرهم ، مع أن الراوي في الموضوعين واحد ، فهو إما أن يكون مقبول الحديث في الموضوعين أو مرفوضاً في الموضوعين ، فلا وجه لهذا التفكيك إطلاقاً ولكن الذي كان عليه أن يفهمه ، ولا يتسارع إلى الحكم بنفي الوجه في هذا التفكيك بين الموضوعين هو أن ما يستدل به أحد الخصمين على خصمه الآخر دليلان لا ثالث لهما في علم الكلام .

الأول : ما يعبر عنه بدليل البرهان وهو ما أجمع الخصمان على اعتباره وثبوت حجتيه ، فهو حجة على الخصمين معاً يجب عليهما الأخذ به والنزول على حكمه .

الثاني : ما يعبر عنه بدليل الجدل ، وهو ما يكون حجتيه ثابتة عند أحد الخصمين دون خصمه الآخر ، لثبوت من طريقة خاصة دون طريق خصمه ، فلخصمه أن يلزمه به إلزاماً له بما ألزم به نفسه من حجتيه لديه .

فالشيعة قديماً وحديثاً في احتجاجهم على خصومهم لم يخرجوا عن دائرة هذين الدليلين كما تشهد بذلك كتبهم ، وهذا بخلاف خصومهم من أهل السنة فإنهم لا يحتجون على الشيعة إلا بما هو عند أهل السنة لا بما هو عند الشيعة . فأهل السنة بذلك اللون من الإحتجاج على خصومهم خارجون عن آداب المناظرة وقواعد الرد .

فاعتقاد الشيعة على الراوي من أهل السنة في فضائل عليّ ونبيه (ع) لم يكن إلا لثبوت ما يرويه عند الشيعة ، لا لأجل حجية قول الراوي في نفسه كما توهمه الشيخ محسن ، لذا كان ما يرويه في فضائل غير أهل البيت النبوي (ص) لا حجة فيه عليهم ، وغير مقبول عندهم ، ومرفوض لديهم ، لأنّه من الشهادة للنفس ، وهي باطلة في أصول الرد .

فلو إنكم وقفتم وقفة بسيطة على كتب الفريقين في موضوع الإمامة وغيره لتجلى لكم صدق ما نقول ، لذلك كان احتجاج أهل الكتاب بما عندهم على المسلمين باطلاً ومردوداً وغير مقبول كلية ولأنّه ليس بأولى من عكسه بأن يقبل الأستاذ محسن ما يحتج به الشيعة عليه بما عندهم ، ولكن من السهل على الأستاذ محسن أن يقول ما لا يفهم ، ولا يفهم ما يقول ، نعوذ بالله من سبات العقل !! .

ثناء المناظر على صاحبه

قال : لقد أوضح الله تعالى لك طريق الرشاد ، وأبان لك سبيل السداد ، وجعلك من المجاهدين الهداة إلى الحق ودليله الذين نصبوا المنار على الحقيقة والصواب ، وأنقذوا العباد من درن الضلال ، وأزاحوا الشبهات من الأذهان ، وقمعوا الباطل بالآيات البينات ، وغرسوا العقائد الحقّة في القلوب ، بما أقاموا لهم من الدلالات الواضحات ، حتى وضّح الحق عن محضه ، وانبجج الصبح لذي عينين ، ومن الله تعالى وحده نستمد التوفيق والمعونة ، ونصلي على رسوله محمد وآله الطاهرين أجمعين وأصحابه المنتجبين .

تم استنساخه بقلم مؤلفه السيد أمير محمد ابن

العلامة الكبير المجاهد في سبيل الله تعالى

السيد محمد مهدي الكاظمي

القزويني نور الله

تعالى ضريحه

وعفا عنها

وكان ذلك في اليوم الرابع والعشرين من شهر

ذي الحجة سنة ١٤٠٥ هجرية

على هاجرها وآله أفضل الصلاة

وأكمل التحية





مصادر الكتاب

- ١ - القرآن الكريم
- ٢ - صحيح البخاري
- ٣ - صحيح مسلم
- ٤ - سنن الترمذي
- ٥ - تفسير الرازي الكبير
- ٦ - تفسير ابن جرير الطبري
- ٧ - تفسير ابن حيان
- ٨ - تفسير الخازن
- ٩ - تفسير البغوي
- ١٠ - تفسير الألوسي البغدادي
- ١٠ - تفسير البيضاوي
- ١١ - تفسير محمد عبده
- ١٢ - أسباب النزول للواحدي
- ١٣ - تفسير الثعالبي
- ١٤ - تفسير الدر المنثور للسيوطي
- ١٥ - تفسير النيسابوري
- ١٦ - مسند الإمام أحمد بن حنبل

- ١٧ - إصابة ابن حجر العسقلاني
- ١٨ - مستدرک الحاكم
- ١٩ - تلخیص المستدرک للذهبي
- ٢٠ - تذكرة الذهبي
- ٢١ - صواعق ابن حجر الهيثمي
- ٢٢ - الرياض النضرة لمحب الدين الطبري
- ٢٣ - تاريخ الخطيب البغدادي
- ٢٤ - تاريخ ابن جرير
- ٢٥ - تاريخ ابن الأثير
- ٢٦ - كنز العمال للمتقي الهندي
- ٢٧ - منتخب كنز العمال للمتقي الهندي
- ٢٨ - سنن ابن ماجة
- ٢٩ - خصائص النسائي الكبرى
- ٣٠ - فرائد السمطين للحموي
- ٣١ - أصول الأمانى للسيوطي
- ٣٢ - مجمع الزوائد
- ٣٣ - مناقب الخوارزمي
- ٣٤ - إسعاف الراغبين
- ٣٥ - الشفا للقاضي عياض
- ٣٦ - الخفاجي في شرحه نسيم الرياض
- ٣٧ - شرح المواقف
- ٣٨ - السيرة الحلبية لعلي ابن برهان الحلبي
- ٣٩ - شرح المقاصد للتفتازاني
- ٤٠ - عقد الفريد لابن عبد ربه
- ٤١ - ينابيع القندوزي
- ٤٢ - القوسجي في شرح التجريد

- ٤٣ - كفاية الطالب
- ٤٤ - الإستيعاب لابن عبد البر
- ٤٥ - الفصول المهمة لابن الصباغ المالكي
- ٤٦ - نثر اللثالي
- ٤٧ - الملل والنحل للشهرستاني
- ٤٨ - مصابيح البغوي
- ٤٩ - الشرف المؤبد للنبهاني
- ٥٠ - دول الإسلام
- ٥١ - أسد الغابة
- ٥٢ - حلية الأولياء لأبي نعيم
- ٥٣ - تفسير الشوكاني
- ٥٤ - تفسير أبي السعود
- ٥٥ - تذكرة ابن الجوزي
- ٥٦ - نزهة المجالس للصفوري
- ٥٧ - طبقات الحنابلة
- ٥٨ - شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد
- ٥٩ - نقض العثمانية للأسكافي
- ٦٠ - البداية والنهاية لابن كثير
- ٦١ - حياة محمد (ص) لمحمد حسين هيكل
- ٦٢ - إسلام محمد إسعاف النشاشيبي
- ٦٣ - منهاج السنة لابن تيمية
- ٦٤ - مسألة الإمامة والوضع في الحديث عند الفرق الإسلامية لمحسن عبد الناظر
- ٦٥ - رد على كتاب السقيفة لعبد الله الحزرمي
- ٦٦ - شرح النووي لصحيح مسلم
- ٦٧ - نظرية الإمامة عند الشيعة للدكتور أحمد محمود صبحي
- ٦٨ - الأحكام في أصول الأحكام للآمدي

- ٦٩ - الفتاوى الخيرية
- ٧٠ - ميزان الشعراني
- ٧١ - الروضة الندية شرح الدرر البهية
- ٧٢ - إبطال الباطل للفضل ابن روزبهان
- ٧٣ - الإمامة والسياسة لعبد الله بن قتيبة
- ٧٤ - نور الأبصار للشبلنجي
- ٧٥ - الفتوحات المكية لابن عربي
- ٧٦ - ضحى الإسلام لأحمد أمين
- ٧٧ - صحيح الترمذي
- ٧٨ - ثمار القلوب للثعالبي
- ٧٩ - دائرة المعارف للقرطبي
- ٨٠ - ملء العيبة في طول الغيبة لمحمد بن إبراهيم الشهير بالنعمان
- ٨١ - أربعين أبي نعيم
- ٨٢ - البيان في أخبار صاحب الزمان لمحمد الكنجي الشافعي
- ٨٣ - سنن أبي داود
- ٨٤ - مجمع الطبراني
- ٨٥ - القوت المقتدي على جامع الترمذي
- ٨٦ - الفتوحات الإسلامية لزيني دحلان
- ٨٧ - التقريب لابن حجر العسقلاني
- ٨٨ - التهذيب لابن حجر العسقلاني
- ٨٩ - التهذيب للعسقلاني
- ٩٠ - عجائب الخلق
- ٩١ - منهاج النووي
- ٩٢ - تهذيب النووي
- ٩٣ - سنن السجستاني
- ٩٤ - سر السلسلة العلوية لسهل بن عبد الله البخاري

- ٩٥ - أنساب أبي طالب لابن المهنا
 - ٩٦ - تذكرة الشرف العبيدي في النسب
 - ٩٧ - عمدة الطالب في أنساب أبي طالب لعبد الله بن أحمد المعروف بالخشاب
 - ٩٨ - تاريخ الذهبي
 - ٩٩ - وفيات الأعيان لابن خلكان
 - ١٠٠ - تاريخ ابن الوردي
 - ١٠١ - تاريخ عبد الملك العصامي
 - ١٠٢ - مناقب الحموي
 - ١٠٣ - تاريخ الطبري
 - ١٠٤ - تاريخ ابن الأثير
 - ١٠٥ - تفسير الزمخشري
 - ١٠٦ - تفسير أبي الفداء
 - ١٠٧ - تاريخ السيوطي
 - ١٠٨ - الفصل لابن حزم الأندلسي
 - ١٠٩ - تاريخ الخميس
 - ١١٠ - سيرة الدحلاني بهامش السيرة الحلبيّة
 - ١١١ - فتح الباري في شرح صحيح البخاري لابن حجر العسقلاني
 - ١١٢ - الجامع الصغير للسيوطي
 - ١١٣ - رسالة هيئة كبار علماء الأزهر
 - ١١٤ - الإصابة لابن حجر العسقلاني
 - ١١٥ - نقض كتاب الإسلام وأصول الحكم لمحمد الخضري
- كل هذه المصادر ما عدا كتاب الله تعالى من أمهات كتب أهل السنة في التفسير والحديث والتاريخ والسيرة اعتمدنا عليها في هذه المناظرة ليس فيها مصدر واحد من مصادر الشيعة وبالله تعالى وحده نستعين وعليه نتكل .

آثار المؤلف

أما الكتب المطبوعة فهي :

- ١ - الحجج الباهرة
- ٢ - المنية في تحقيق حكم الشارب واللحية
- ٣ - الإبداع في حسم النزاع في الرد على كتاب الصراع بين الإسلام والوثنية
- ٤ - ذخائر القيامة في النبوة والإمامة
- ٥ - أصول الشيعة وفروعها
- ٦ - مع الناشيبي في إسلامه الصحيح
- ٧ - أصول المعارف
- ٨ - ردّ الجمعة إلى أهلها في الرد على كتاب الجمعة للشيخ محمد الخالسي
- ٩ - الشيعة وفتاوى الخالسي
- ١٠ - إنقاذ البصير في الردّ على كتاب إزالة الريبة عن حكم صلاة الجمعة في زمن الغيبة
- ١١ - ردّ على ردّ السقيفة
- ١٢ - الإمام المنتظر عليه السلام
- ١٣ - الخالسي وأمير المؤمنين علي

- ١٤ - التقليد الصحيح يتضمن اعتبار حياة المفتي في صحة تقليده
- ١٥ - نظرات في التوراة والإنجيل (أو تناقض العهدين)
- ١٦ - البهائية في الميزان
- ١٧ - نقد كتاب (الحقائق)
- ١٨ - البرهان القوي في الرد على أحمد الحسبي
- ١٩ - المبدأ والمعاد (أو عقيدة المسلم)
- ٢٠ - الجزء الأول من موجز الأحكام
- ٢١ - الغفران مع التوبة
- ٢٢ - الإسلام وواقع المسلم المعاصر
- ٢٣ - شذرات من الإقتصاد الإسلامي
- ٢٤ - الإسلام وواقع المسلم المعاصر
- ٢٥ - الإسلام وشبهات الاستعمار
- ٢٦ - نقض كتاب الصواعق المحرقة لابن حجر
- ٢٧ - حقوق العامل والفلاح في الإسلام
- ٢٨ - المتعة بين الإباحة والحرمة
- ٢٩ - إلى إبراهيم الجبهان
- ٣٠ - الشيعة في عقائدهم وأحكامهم
- ٣١ - الإسلام والألوسي
- ٣٢ - محاوره عقائدية مع الدكتور علي أحمد السالوس في كتابه فقه الشيعة الإمامية
- ٣٣ - أهل البيت في الكتاب والسنة
- ٣٤ - قال وأقول في أحاديث الرسول (ص) (أو المناظرات) وهو هذا الكتاب .

أما غير المطبوعة فهي :

- ١ - الدرر النضرة في شرح كتاب تبصرة المتعلمين من كتاب الطهارة
- ٢ - مرآة الفقيه في شرح كتاب الشفعة من كتاب شرايع الإسلام
- ٣ - تحفة الفقيه في شرح كتاب الطهارة من كتاب شرايع الإسلام
- ٤ - الذكرى لمدارك العروة الوثقى في شرح كتاب التقليد والطهارة
- ٥ - نتيجة الأصول في أصول الفقه من الأدلة اللفظية
- ٦ - خلاصة الأصول في أصول الفقه من الأدلة العقلية
- ٧ - الناقد الخبير في الردّ الماديين
- ٨ - حل المسائل بالدلائل
- ٩ - مجموعة المسائل الفقهية
- ١٠ - أجوبة المسائل البصرية
- ١١ - مع إبراهيم الجبهان
- ١٢ - الهداية لطالب الهداية
- ١٣ - الكلمة الوجيزة
- ١٤ - علي خليفة رسول الله (ص)
- ١٥ - عقائد الغلاة
- ١٦ - مذكراتي



المحتويات

٥	مقدمة
١١	الإمامة وتحقيق معناها
١١	الإمامة لا تكون باختيار الناس
	آية أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم تبطل اختيار الناس
١٥	للإمام
١٧	الأدلة الأربعة توجب معرفة الإمام بعد النبي (ص)
١٨	معنى الإمام في الآية والحديث
٢٣	من هو الإمام بعد النبي (ص)
٢٣	علي أمير المؤمنين هو الإمام بعد النبي (ص) بالإجماع
٣١	قول بعضهم إن اختيار الناس للخليفة اختيار الله تعالى
٣٤	حديث ما رآه المسلمون حسناً
٤١	اختلاف آحاد المسلمين في آرائهم
٤٢	إختيار الشيعة علياً (ع) لم يكن لأجل اختيار الصحابة له (ع) ...
٤٥	حديث المنزلة ومنازل هارون من موسى (ع)
٤٨	عموم المنازل ثابت لعل (ع)
٥٠	طعن الأمدي في حديث المنزلة
٥١	حديث المنزلة متواتر

٥٢	العام المخصوص حجة في الباقي
٥٣	قول بعضهم باختصاص حديث المنزلة بمورده
٥٥	موارد حديث المنزلة كثيرة
٥٧	حديث الراية يوم خيبر
٥٩	حديث الغدير ورواته
٦٦	تحقيق معنى حديث الغدير
٦٩	حديث المحبة
٧٣	دلالة القرآن على اختصاص الخلافة بعلي (ع)
٧٣	آية وأنذر عشيرتلك الأقربين
٧٩	آية المباهلة
٨٣	قولهم إنّ البخاري لم يذكر آية المباهلة في جامعه
٨٥	آية إنّما أنت منذر ولكل قوم هاد
٨٩	آية الشاهد
٩١	الإجماع محقق فيما ذكرنا
٩٣	ما زعمه بعض المعاصرين في الأحاديث
٩٥	قول عبد الله الحضرمي في الأحاديث النبوية
٩٩	الوجه في تقدم القوم على علي (ع)
١٠٥	الصحبة لا تمنع من الخطأ
١٠٦	أمير المؤمنين علي (ع) لم يقرّ القوم على فعلهم
١٠٦	فعل الأكثرين لا يكون دليلاً على الصواب
١٠٧	الناس يظهرون الطاعة لكل من حصل له السلطة مطلقاً
١١١	أمير المؤمنين علي (ع) له أسوة بسبعة من الأنبياء (ع)
١١٥	قولهم علي أشجع الناس فلم ترك قتال المتقدمين عليه
١١٩	حديث لا تجتمع أمتي على ضلال أو على خطأ
١٢٥	من الذي قتل الخليفة عثمان
١٢٧	قول الإمام ابن تيمية في الإجماع
١٣١	الطائفة التي على حق
١٣٢	الحديث لا يريد أئمة أهل السنة وعلماءهم

١٣٥	حديث الحوض والبطانتين
١٣٧	بعض موارد اختلاف أئمة أهل السنة
١٤٣	حديث النجوم
١٤٥	حديث علي مع الحق
١٤٦	المناقشة في حديث علي مع الحق
١٤٧	تخلف علي (ع) عن بيعة السقيفة
١٥١	حديث الثقلين
١٥٦	حديث الثقلين وما يدل عليه
١٥٨	تعداد أسماء الأئمة الإثني عشر
١٦١	حديث تركت فيكم كتاب الله وسنة رسوله (ص)
١٦٧	الإمام هو غير المجتهد
١٧١	عصمة الإمام لا ينتقض بعدم عصمة نائبه المجتهد
١٧١	عدم عصمة المجتهد لا يمنع من رجوع غيره إليه في عصر غيبة الإمام (ع)
١٧١	
١٧٢	لا دليل لأهل السنة على جواز رجوعهم إلى أحد الأئمة الأربعة
١٧٢	ما قاله أحمد أمين في عدم الحاجة إلى العصمة
١٧٧	ما يجب على صاحبي من النصح للأمة
١٧٨	ليس للشيعة ذنب في أتباعهم علياً وبنيه (ع)
	إن الله تعالى أطلع على أهل بدر فقال أعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم
	خير القرون قرني ثم الذين يلونهم
١٧٨	أصحابي كالنجوم ما بهم اقتديتم اهتديتم
١٨٧	حمل الآيات والروايات على غير أصحاب النبي (ص)
١٩٠	الإعتذار عنهم بالإجتهاد
١٩٢	لا دليل على اجتهدا الصحابة
١٩٥	آية وأمرهم شورى
١٩٩	آية وشاورهم في الأمر
٢٠٣	حديث القرون
٢٠٦	حديث القرون مخالف للعقل السليم

- ليس في العقل ولا في الشرع ما يمنع خطأ أهل السقيفة ٢٠٩
- الإحتجاج بالعشرة المبشرة ٢١٠
- السوابق والفضائل لا توجب العصمة من الخطأ ٢١٠
- آية العفو عن المولين الأدبار ٢١٧
- حديث العشرة المبشرة ٢٢١
- آية والسابقون الأولون ٢٢٥
- آية الذين يبايعونك تحت الشجرة لا توجب عصمتهم ٢٢٩
- الآية في البيعة تحت الشجرة لا تريد العموم ٢٣٠
- آية الإستخلاف في الأرض وما تدلّ عليه ٢٣٣
- وجود الخلافة في الخلفاء لا يوجب انطباق الآية عليهم ٢٣٨
- لا نصّ في خلافة الخلفاء (رض) من رسول الله (ص) ٢٤٣
- آية الإستخلاف تنطبق على علي وبنيه الطاهرين ، حديث السقيفة ٢٤٧
- أخبار المهدي المنتظر متواترة ٢٤٩
- حديث اثني عشر خليفة كلهم من قریش ٢٥١
- قول الإمام ابن تيمية في المهدي (ع) ٢٥٩
- القرآن والعلم والعقل لا تمنع بقاء الإنسان حيّاً مئات السنين ... ٢٦٢
- المعمرون من أهل السنّة ٢٦٧
- المعمرون من غير المسلمين ٢٧٣
- الحديث الذي أورده ابن تيمية ٢٧٤
- الخضر موجود ٢٧٧
- الخضر من خير أمة ٢٧٨
- حديث الواحد حجة على أهل السنّة ٢٨١
- في تحقيق حديث يوطي اسمه اسمي ٢٨٣
- زائدة مقالته زائدة ٢٨٤
- ما قاله الإمام ابن تيمية في تواتر النص على باقي الأئمة الإثني عشر من
أهل بيت النبي (ص) ٢٨٧
- ما تناول به عبد الرحمن الزرعي على علماء الشيعة ٢٨٩
- ثبوت آثار النبوة بنقل علماء الشيعة ٢٩١

- العودة إلى آية الإستخلاف ٢٩٥
- آية يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه ٢٩٩
- آية فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه لا تريد غير علي بن أبي طالب (ع) ٣٠١
- آية سيقول المخلفون ٣٠٥
- آية فإن رجعت الله إلى طائفة منهم ٣١٣
- آية الإنفاق ٣١٧
- تفضيل عمرو بن العاص على الخليفين (رض) ٣٢١
- جهاد علي (ع) وإنفاقه ٣٢٧
- آيات النجوى والإنفاق وإطعام الطعام وإيتاء الزكاة كلها نازلة في علي (ع) خاصة ٣٢٨
- آية محمد رسول الله والذين معه ٣٣١
- تمنيات الخليفين أبي بكر وعمر (رض) ٣٣٥
- الآية تريد علياً والأئمة من بنيه (ع) خاصة ٣٣٦
- أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وأبناءؤه المعصومين لم يسجدوا لصنم قط ٣٣٩
- باطن علي أمير المؤمنين مثل ظاهره ٣٤٠
- آية والذي جاء بالصدق وصدق به ٣٤٥
- الآية مستقيمة التفسير في علي (ع) ٣٤٨
- آية ولا يأتل أولوا الفضل والسعة ٣٥١
- آية فأما من أعطى واتقى ، وصدق بالحسنى ٣٥٧
- ما ادعيتهم من نزول الآيات في أبي بكر (رض) قد أبطلته ابنته عائشة أم المؤمنين ٣٦١
- آية الغار ومفادها تحقيق معناها ٣٦٣
- المناقشة في آية وجعلناهم لسان صدق علياً ٣٦٥
- المعارضة لما حققناه في آية الغار ٣٧١
- ما قلناه لا يتنقض بما تقولون ٣٧١
- حديث صلاة الخليفة أبي بكر (رض) ٣٧٧

٣٨١ المناقشة في حديث آتوني بكتاب أكتب لكم
	الصحيح في حديث صلاة الخليفة أبي بكر (رض) في مرض النبي (ص)
٣٨٥
٣٩٢ جواز الصلاة خلف من لا يتجنب المعاصي
٣٩٩ قصة العريش
٤٠٩ حديث الإقضاء بأبي بكر وعمر (رض)
٤١٧ الأوصاف لا تكفي في استحقاق الخلافة
٤٢١ الإنفاق على رسول الله (ص)
٤٢٩ حديث الخلافة والوصاية
٤٣٣	الحديث جاء في مدح أم المؤمنين خديجة رضوان الله تعالى عليها
٤٣٥ عقد البيعة
٤٣٩ صفات الفضل كلها مجتمعة في علي (ع)
٤٤١ قولهم علي أسلم وهو صغير وأسلم أبو بكر وهو كبير
٤٤٧ العلة في تقديم الناس غير علي (ع) للخلافة
٤٥٣ خلاصة المقال
٤٥٩ قول عبد الله الحضرمي الخلافة كرئاسة شيخ العشرة
	بطلان احتجاج الخصوم بغير ما أجمع الفريقان على صحة الاحتجاج به
٤٦٢
٤٦٥ قول فريق من الجاهلين بقواعد الرد
٤٦٧ ثناء المناظر على صاحبه
٤٦٩ مصادر الكتاب
٤٧٥ آثار المؤلف
٤٧٨ محتويات الكتاب

لقد وقعت أخطاء مطبعية في هذا الكتاب أخرجناها في هذا الجدول ولعل هناك غيرها فيرجي من القارئ تصحيحها عند قراءة الكتاب .

ملحق	سطر	خطأ	مواب	ملحق	سطر	خطأ	مواب
٥	١٤	يخزل	يبذل	٧٣	٦	اذن	فمن ذلك
٦	١٣	فمن	فمن	٧٤	٤	الوحي	الوصي
٧	٣	أمر	أمر	٨٦	١٦	اسحاق	اسحاق
١٢	٥	الخيره له	الخيره	٨٦	١٦	النشاشيبي	النشاشيبي
١٩	١٨	(ص) عي	(ص) عي	٩٣	٩	فأفرد	فأفرد
٢٠	١٤	الملكتين	الملكتين	٩٣	٨	الاتحاد	والآزدر
٢٤	٣	فضل	فضل	١٠٠	٢٠	يصورها	يصورها
٢٥	٢١	بيته	بيته	١٠٢	٦	يحمل	يحمل
٢٧	٢٠	فترجيع	فترجيع	١٠٨	١٩	تاريخها	تاريخها
٢٣	٢٣	الموقع	الموقع	١١٢	١٧	رب	ربي
٣٥	٢٢	تربا	تربا	١٣٥	٣	لما	لما
٣٧	٢٤	بكلهم	بكلهم	١٣٥	٥	لا آته	آته
٣٩	١٨	كان عليه	كان	١٤٧	٢٢	يرضى	يرضى
٤٠	١٤	فمن	فمن	١٥٣	٢٢	قال	قاله
٤٣	١	يرضى	يرضى	١٥٦	١٤	لأمروا	لأمروا
٥٤	١٠	وعموم	وعموم	١٥٧	٤	بمفهومه على	على
٥٧	٦	وغيرها	وغيرها	١٥٩	٥	يوطء	يوطء
٥٨	٤	هنا	هنا	١٦٥	٨	الا	لا
٦٣	٦	البر	البر	١٧٠	٨	الله	الله
٦٧	٩	أول	أول	١٧٢	٢	ونظير	وهو نظير
٦٧	١١	رأى	رأى	١٧٥	٢٢	والتواخين به	والتواخين بها
٧٠	١١	فمن	فمن	١٧٨	١٦	مايهم	بايهم
٧١	١٨	الشق	بالشق	١٧٩	١٨	طريقة	طريقته
١٨٤	١٤	مختصر	مختصرا	٢٨٦	٢	فعناه	معناه
١٨٤	١٧	اثنى	اثنى	٢٨٧	٥	يكون	لا يكون
١٨٥	١٨	ليلبوا	ليلبوا	٢٩٢	٢٢	الزاري	الزاري
١٨٥	١٩	فما للذين	فما للذين	٣٠١	١٤	الغداء	الغداء
١٨٧	١٣	بنا المجال	به الكتاب	٣٠٥	٥	ليحولون	ليحولون
١٨٧	٣	الملل زيادة	٣١٥	٢١	فيحولون	فيحولون
١٨٧	٢١	الروايات	الروايات	٣١٨	٨	انفشا	انفشا
١٨٨	٣	مضرة	مضرة	٣٢٠	٧	بفتيان	بفتيان
١٩١	١٧	هذه	هذه	٣٤٠	٢٣	هو	هو
٢٠١	٢٣	تعالى لرضا	تعالى لرضا	٣٤٦	١٨	الجورجاني	الجورجاني
٢١٢	٦	غريبها	غريبها	٣٥٨	٣	الدعوتين	الدعوتين
٢١٧	١٢	يقض	يقض	٣٦٤	٧	جعلناهم	جعلناهم
٢٢٣	١٣	يقضها	يقضها	٣٦٥	١٧	ثاني	ثاني
٢٣٠	١٦	يرضى	يرضى	٣٦٩	١١	هتدا	هتدا
٢٣٢	١٣	حرقا	حرقا	٣٧٠	١٤	يهدب	يهدب
٢٣٥	٥	الله	الله	٣٧٨	١	الخصباء	الخصباء
٢٣٥	١٤	أن	الآن	٣٨١	٤	أسيف	أسيف
٢٣٧	١٢	أحلهم	وأحلهم	٣٨٦	١٦	وكان	وكان
٢٥٢	٢١	وان	وان	٣٨٩	١٧	النقص	النقص
٢٧١	٦	لماقت به	لماقت به	٣٩٠	٤	من	من
٢٧١	٦	أوراق كثيرة	الكتاب	٣٩٢	١٣	ابن	ابن
٢٧١	٦	تدونها	تدونها	٣٩٢	١٥	ونصح	ونصح
٢٧٤	١	لابن	لابن	٣٩٢	١٦	المنقول	المنقول
٢٧٩	٢	بتقديره	بتقديره	٣٩٣	٣	وكانت	وإذا كانت
٢٨١	١٦	فضاء	فضائل	٣٩٤	١٧	ماضي	ماضي
٢٨٥	٢٣	التول	المعول	٣٩٦	١	على	يدل على
٢٩٧	٥	له وهو كذلك	له	٣٩٩	١	فعدلت	فعدلت
٢٩١	١١	ولفذلك	لفظ	٤٠١	١٤	انكم	انكم
٢٩١	٢٣	يوحى	يوحى	٤٠١	٢٥	العباد	العباد
٢٩٤	١٤	انها	انها	٤٠٦	٥	المصرية	بالحرارية
٤٠٩	٢	اثرار بالحديث	أمر بالحديث	٤١٢	١٣	بالعدل	بالعدل
٤١٤	٨	ما	من	٤١٤	١٣	الخطا	والخطا
٤١٩	١٤	الايوبيين	الايوبيين	٤٢٣	٥	يرضى	يرضى
٤٢٤	٢٤	أبطل	أبطل	٤٢٥	١٦	ذلك	ذلك اليوم
٤٣٣	١٤	فخال	فخال	٤٣٣	١٥	بها	بها
٤٣٤	٧	من	من	٤٣٧	١٠	والتقرب	والتقرب
٤٤٧	١٣	امثارا	امثارا	٤٥٦	٢	يرجع	يرجع
٤٥٩	٩	لايفداها	لايفداها	٤٦١	٧	وان	وان
٤٦٣	١١	النواحب	النواحب	٤٦٦	٥	طريقة	طريقته
٤٦٧	٢	لك	بك	٤٧٠	٢٦	الغوشجي	الغوشجي

